

ىدەنەرىخلان قرالدى اب العاقومىتيا التيەعز الشهرنخطرا لى لىفايد پېيىسى عص مىن ھ

特拉格外共

حنوی بشع عقومة للبائر حشعة الرق ۱۹۶۱ م - ۱۹۸۱ م

تەرىسى سىيەرىسى ئاندالايكىم انجىزۇلېخادى تىشىر

> دارالفکر هنامنازالنسر الرابع

حدق الطبع عمرية الراث لطبعة الأمل (١٠) د هذه ١٩٥١م

يَنَا لِهَا الَّذِينَ السُّواْ إِذَا ضَرَّاتُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ فَابَيْتُواْ وَلَا تَفُونُواْ لِمَنَّ أَلَيْنَ النَّكُمُ السُّلُامَ فَسْتَ مُوْمِنًا كَانْفُونَا عَرَضَ الْحَيْوَةِ الدُّيْنَ فَمِنذَ اللّهِ مَغَامَمُ كَيْمِةً

فوله تعالى في با أمها الذبن أمنوا إذا صريتم في سبيل الله فتسوا إ

اعلم أن القصود من ها : الاية البالغة في تحريم فتق المؤمري ، وأمر اقتحصين بالنقيت فيه فتلا يستفكوا نعا حراما بتأويل فنعيف ، وهذا : لبالغة لدن على أن الاية المتقدمة خصاب مع المؤمر وفيه مسائل :

﴿ السَّالَة الْأَوْلِي ﴾ قرأ همزة والكسائي هما وي ثبت في المحترفات ﴿ فَتَبَيْتُوا ﴾ من ثبت شاتا ، والدافون بالتون من الديام ، والمعيان متفاريان ، فمن رجع السيب هان : يُنه شلاف الاقدام ، و قراد في الاية الشني وقرك المحالة ، ومن رجع النبيين قال المتصود من التثبيت التعيين ، فكان الشيئ أمنة واكمل .

أسافة الشائية أو الضرب معناه السعر ، صها بالسافر المتحارة أو الجهاد ، وأصاد عن الحيوب بالدراء وهو كتابة عن الإسراة في السعر قال من صوب إنسانا كانت حوكة يده عما. ذلك الضوب مايدة ، فحمل الضوب كتابة عن الإسراة في السعر - قال الرحاج : ومعنى وضوت في سيل القراء أن كانته عن الإسراء في السعر المنابة .

قم قال تعالى ﴿ وَلا نَتُولُوا لَمْنَ أَلْهُمَ الْبِكِ السَّمْمِ لَسَتَ مُؤْمِناً ﴾

آواد الانتباد والاستسلام إلى انسلمين ، ومه هوله (وأنقوا إلى للله يومند السلم) في استسلموا الملام ومن قرأ السلام بالانف قده معنيان . أحدها الذي يكون المردد المسلام الدي يكون عراق المردد المسلام الدي يكون هو عيد السلمين ، أي لا تفران المراكم مهذه التحيد به إنحاقاها تموناً ويتدموا عليه بالسبة المتحدوا ماله ولكن كموا واقبلوا منه ما أطهره ، والتاني الذيكون للمنى : لا تقواوا ألى اغنز لكم ولم يتاتلكم لست الوسال ، وأصل هذا من السلامة لأن المصرف طالب لمسالمة الدياً المعرف طالب المسالمة الدياً المداون الكان المسالمة المناف ، قرى الراكم والمان المداون المداون المداون المداون المداون الكان المداون ال

﴿ السائه النائية ﴾ في مست نزول هذه الآية روابات .

 على أسامة ، فغال أسامة بالرسول الله ستعمر في ، فعالى : فكيم وفاد علا لا إله إلا الله ! قال أسامة فها زال بعيدها حتى ودهت آمي لم كل أسلست إلا جوهلاً ، فمو استغمر في وفال : عنتق رفية .

ف الروالة الدنية إلى المقافل عقب من جائمة فقيه عاصر بن الأفساط فاجياه بشعبة الإسلام ، وكف بن المعلقة والمواجهة في الحاملام ، وكف بن علم وبينه إحدة في الحاملية فرماه مسهد فلتله ، فعقب ومول الله تتلا وقال ، لا فقر أبه قلك منها مصت به سبعة أبام حتى ماك قدائوه فلفظته الأرض للات مواف ، نقال البي يجيزه إن الارض لتقبل من هو شرعه ولكن الله أواد أن يريكو عقب الفلم عدده الموافر أن تنظي عليه الحدارة .

إلى وابة التمالية في أن المعدد بن الأجرد قد وقعت له مس واقعة أسامة قال : الملت با رسول الله أر أيث إن الله وهلامن الكفار فقائشي فصرت إحدى يدي بالسبعد ثم الاديشجرة ، فقال السبلات له تعالى أقائسة ، دهلت با رسول الله به السبلات له رسول الله به تطلع يدي . فقال على الأصلاة والسبلاء والاعتباء قال تعلم فارت الله بالله والله بنرائمة قبل أن يقد التي قلل و وهي أبي حبيدة قبل قبل وسول يجز ه إذا أشرع أحدكم الرمع إلى الرمع إلى الرمع في الرمع عنه الرمع ، قبل الفعال وحد الله : ولا الرمع إلى عبد أن قبله والله : ولا الله قبل الله إلا الله فلوضع عنه الرمع ، قبل الفعال وحد الله : ولا المدهاء في منه الرمع عنه الرمع عنه الرمع الله إلى إلى الله الله المدهاء فكان كن فريق عظير أنها نولت في واقعته مناه أمهم .

﴿ النَّمَالَةُ الرَّامِيةُ ﴾ الخلفوا في أنْ توبة الرَّنْدِينَ هَلِ تَقْبِلُ أَمْ لا ؟ قالعمها، قَبِموها واحتجوا منها موجود : الأولى : هذه الآية قاله تعانى لم يعراق في هذه الآية بين الزخليق واجذ عبره بق أبوعب ذلك. في الكل

﴿ الحجة الثنائية ﴾ قباله تعالى ﴿ قل للذين كفروه إلا يشهد الغفر لهم ما قد سلف) وهو عام في جميع أصناف الكفرة .

﴿ الحجة انتقادة ﴾ أن الزمديق لا شلك أمه مأموه يعتومة . والنوبة مفهولة على الاطلاق لفوله تعالى (وهو الذي يقبل النوب عن عبئته) وهذا عام في جميع الذغوب وفي جميع أصناف الحلق .

كَذَاكِ كُنتُم مِن قَبْلُ فَنَوْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ

في المسائد المسائدة المسادسة في قال أكثر العفهاء . لو قال البيدوي أو السعراني : اما مؤس أو قال المسلم لا يحكم بهذا القدر بالسلام، ، فإن مادهبه أن الحذي هو عابه هو الإسلام وهو الابتان ، وتو قال لا إله بالله على وعدل أن الله المسلم الله على من يقول . إنه وسول الله إلى العرب لا إلى المال على من يقول . إنه وسول الله إلى العرب لا يقال على من المال المن يقول من يقول . وسيجى وسد قالت ، من الا عد والي يعنون بالدي كان عليه ما فيل وأن العرب الموجود فياً بان المسلمين هو العني والله عد المال المال يعنون بالدي كان عليه ما فيل وأن العرب الموجود فياً بان المسلمين هو العني والله أخذم

شرقال تمال فو بيتنون عرص اخباة الدنيا بعد اعد معام كثيرة به قال أبو حيدة حجم مناع الفدية عرص يفتح كراه ، يفال . إن السيا عرص حاصر بأخذ منها البو والعاص ، والعرص يسكون طراه ها حرى الدراهم والدخير ، وإنحاسمي بتاع الدنيا عرصا لابه عارص والل عور باق . ومنه بسمى الشكام واحاف الجوهرس اعولات عرصا الفاة تيت ، عفوله (عمد الله معام كليرة) يعنى لوايا كثيرا ، فنه تعالى بنسيته عرصا على كونه سريع الفياء فريب الانفقاء ، ويفوله (عند الله معام كيرة) على أن توجه الله موصوف بالدوم واللفة كها قال (وظافيت الاسافال الا عاد والك)

تم فاق تعانى فؤ كذلك كنبو من قس فو وهذا يلتمي تشبه عالاه المعاطبين بالإنداء الشهير الشيراء المنافقين بالإنداء الشهير الشيراء وليس فهدا الأسليم وليس فيه يبدن أن هذا النشب عبر رقع ، فلهدا ذكر الفسرود فه وجوها : الأول الذا فره الكح أول ما معتمد من الواهكم كلمة الشهادة حقيث دساكم وأفواكم من فير توقيم اطاق عني حصول المعلم بالأظاهر موافق فا في استذكم ، فعليكم بأن تفعلوا بالمعاملين في الأسلام كما فعل يكم ، وأن التعبير القول الدائم المعلم من التكلم بدء الكشمة الأحمر الخيوف من المحلم بدء الكشمة الأحمر الخيوف من المسروس . هذا هو الشيراء الكام المعرف من المعلم المع

في الموجه الثاني في قال سعيد من جين ، افراد الكم كنم تخفوا إليانكم عن قرمكم كيا احمى هذا المدامي إيراد عن قومه ، ثم من الله عليكم باعراركم حتى أطهرتم ويبكم ، فانسم عمليجس عشل عدم المداملة ، وهذا أيضا في إشكال لأن احتها الإيمان ما كان عاما فيهم ، الثانت الماسلة المداملة ، المراد كذلك كنتيج مثل المحدود حتى كناب فيه إيرا الكمار بالموان من أصبحات وسول الله يكفيه و لا الله إلا الله و فليلوا منهم مثل فلك ، وما يتوجه على الإشكال الإولى ، والأقرب عندي أن يقتل الاس من يتعل من همن إلى المن في أراد الأمر يقدت ميل فيلول يسبب نسميف ، المراد الإلى الله الميل بنكته ويتفوى إلى أن يكسل ويستحكم ويحصل الاكتبال و فكانه في غير . كنت في أول الأمر إنه حدث يكم من صميف السلب مسبحة إلى الأسلام ، قد من الكمر ، فكذلك هؤلاء على الكمر ، فكذلك هؤلاء عمرة عمل الكمر ، فكذلك هؤلاء مسبحة إلى الأسلام ، قد من التم يكم الاسلام المنابق الإلى المنابق في المنابق في المنابق المنابقة المنا

فَتَبَيْنُوْ إِنَّ لَقَهُ كَانَ مِنَ تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿ لَابَنْتُوى الْقَنْصُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْر أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُنَجِنِهِمُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ بِالْعَوْلِيمَ وَأَنْفُيهِمْ فَضَّلَ الشَّالْمُجَهِينِ بِأَنْوَلِهِ الْمُنْ الْمُنْفِيمِمْ عَلَى الْقَنْمِدِينَ وَرَجَهُ وَكُلا وَعَدَ اللهُ الْمُسْتَى وَفَضَلَ الشَّالْمُجَهِينِ عَلَى الْقَنْهِينَ أَيْرًا عَضِما ﴿ وَمَدَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُولِي اللهُ ال

(كمالك كنم من قبل) يعنى الهائكم كان مثل يهامم في أنه إعا عرف عبد عود القول المسائي دول ما في العلب . أو في أنه كان في إينماء الأمر سائمالا بسبب صعف ، ثم من الله علكم حيد قوي نور الأبجال في قلويكم وأعالكم عن العمل به والمحمد له . والثاني : أن يكون هذا منقطما عن هذا الوضع ، ويكون متعلقا عاقباله ، وذلك لأن القوم فا قتلو من تكفير للا إنه إلا الله ، ثم الله تعالى الهاهم عن هذا لفعل وبين ضم أنه من المنظلام قال بعد دلك و فين الفا عليكم) أي من عليكم بأن قبل توبتكم عن ذلك الفعل المنكور .

نم أعاد الأمر بالشيق هان ﴿ فَنَهِنُوا ﴾ وإعادة الأمر بالنبيين ندلُ على الماقمة في التحدير ص قلك الفعل .

الله قال تعالى ﴿ إِن الله كَانَ 12 تَعَمَّلُونَ حَبِيرًا ﴾ والرَّادَ هذه الوعيد والرحر عن الإظهار مخلاف لاصيار .

قبله نمالي في لا يستوي الفاعدون من المؤمنين عبر أولى الضرر والجاهدون في سبيل الله مأمو فام وأمصمهم فصل الله المجاهدين بأموالهم وانقسهم على الفاعدين هرحة وكالا وعد الله الحسني وفضل الله المجاهدين على الفاعدين أحرا عظها درحات منه ومقفرة ورحمة وكان الله غفورا رحياً ﴾ .

اعظم أن في كينية النظم وجود : الأول : ما ذكرناه أنه تعالى نا رعب في الحهاد النع ذلك ببهان أحكام الجهاد : فالمنوع الأول من أحكام أخه بدر أنح سير المناه بيز من قد ل المسلمين ، وبيان الحال في فقالهم على سبل الحلماً كيف، وعني مسيل العمد كيف، وعلى سيبل ناويل الحلماً كيف ، هني ذكر ذلك الحكم اتبعه بحكم أحر وهو بيان فضل للجاهد على غيره وهو هذه الاية

 الرحم التاني ﴾ 11 مانتهم الفرندالي على ما صدر سهم من قتل من شكل م بكسمة الشهادة عليما يقع في فليهم أن الأولى الاحترار عن الجهاد لشلا يقتع حسيم في مشل هذا له فال تعلق ﴿ مِينَ لِلْهُ عِلِيكُم ﴾ وفيه احيلان ؛ الرق : أن يكونَ هذا متدلقا غومه المطّور ، فلا حرم ذكر أنه تعلق في دفيه علام الوبة ولين فيها فصل المعتمد على عرم رألة غده الشبهة

﴿ الوجد النائث ﴾ أنه تعالى لما عائبهم عنى ما صدر منهم من قتل من تكلم بالشهادة ذكر عفيه عضيلة عجهاد ، كانه قبل : من أتى بالجهاد فقد فاز بدّه الدرجة العظيمة خنث انه تعالى ، فليحترز صاحبها من تقك المقوة لنالا يحل منصبه العظيم في الدين بسبب هذه المفوق ... وعفر العلم وي الأية مسائل :

إن النسخة الاولى إدارى و غير أولى الضرر إبالخركات الثلاث إن إعبر) فائرهم صفة المنابة (المنطقة الاولى المعرد و المجاهدين ، ونظيره قويه (المنطقية و المعرد و المجاهدين ، ونظيره قويه (المنطقية و المعرد و المجاهدين ، ونظيره المنطقية و المحافدين ، أو المنطقة المحتوية في قوله (المعرد و المجاهدين ، أو المنطقة المحتوية الاستشاء ، المحتى الاستشوى المنابعة المحتوية الاستشاء ، المحتى المنطقية و المحتوية المنطقية و المحتوية المنطقية و المحتوية المحتوية المحتوية المحتوية المحتوية المحتوية المحتوية و المحتوية المحتوية المحتوية و المحتوية المحتوية و المحتوية المحتوي

الم ههما يحد أحر روه و أن الأحمل قال : الفياءة بالصد على سبل الاستداء أو في المقصود منه السند، قوم لما يقدرو على الحروج الروى في النصور العالم ذكر الله تعدل فضيمة المجاهدين على الفاعدين جاء فوم من أو في الصر فقانوا للنبي 37 الحالما في المقال بين والمحر نشتهي وفهاد و فهل الناص طريق الاعتراع وعيد أو في الضروا و فاستناهم في تعلق من حمة العالمان الحرام المرام المرام

﴿ المسانة الثانية ﴾ الصرر المفصاد سواه كان بالعمى أو العمرج أو الموس ، أو كان

سيب جدم الأهية .

و المبائة التائية في حصل الآية الايستري الماهدون المتحود الاصحاء والحاهدون المساود والمحاهدون المسيد الله والمبائلة التائية في حصل الآية الايستري الماهدون الفراء والمحدود المحدود ال

والنام أن القول جله الساوة عبر مسبعة ، و بان نميه النثر والعفل ، ما المتل حوله عبد الصلاة والساوة منذ النصر فا من المتل حوله عبد الصلاة والساوة منذ النصر فا من المتل حسوا ولا علمتم والميالة والمساوة منذ النصوة والمعالم أو الما علمتم والميالة والمساوة والمساوة والمعالم أو المعالم أو المعالم أو المعالم أو المعالم أو المعالم أو المعالم المعال

ية المسكة الرابعة في تخافل أن يعون . إنه تعالى قال و أن الله استراى من الترمير أمنسهم وأمواظم «اعتدام ذكر اللفس على المان ، و في الآية التي احمى عبه أرهي توليه و والمحاهدة بن الموافق والقسهم) قدم ذكر المأن على النّفس ، في السبب فيه ؟

وسوليد : أن التصل أشوف من المال ، فالمشتري قدم ذكر النفس تسبها على أن الموضة فيها أسنت والسكم أحر ذكرها تنبيها على أن الضابلة فيها النساء فلا يرطق بيده إلا في أحر المواتب

و علم أنه نعلل ما بين أن الجاهلين والفاعلين لا يستويان مم أن عنام الاستواء بجنمل

الريحة ويختمل المصان لا حرم كشف تعالى عبه هنال (عضر الله المجاهدين مأمواقم و عسبه على الفاعدين درحة) وفي النصاب قوله (درجة) وجود الأول: اله بحدث الجسر، والتقدير بدرجة فلها حدف لجمار وصل العمل فعمل النامي : قوله (درجة) أب مقبلة ، والتقدير ، وفضل الله المجاهدين فصيلة . كم يقال تريد أكوم عبراً إكرام والفائدة في التنكير التمجيم . الذلت : قوله (درجة) نصب على التعبيز .

ثم قال فو تركلا وعد انه الحسمي في اي وكلا من القاعدين والمجاهدين فقه وصده انته المختلفية فقد وصده انته المختلفية على الكيابة ، وليس على كل واحد عيمه الاستعال إلى تعالى بعد القاعدين الحسني كل وعد القاعدين الحسني كل وعد التعامدين ، وثو كان الجهاد واحياً على المعين لما كان الماءد أهالا لوحد خه تعالى إله الحسني .

تبرطال ثهرائي ﴿ وَفَصَلُوا أَنَّهُ الْمُعَادِينِ عَلَى الْفَاعَدِينِ أَمَراً عَظَمُ دَرَجَابَ عَنْهُ وَمَعْفُرة وَرَحَمَّةً وكان الله تُقَوراً رَحِياً ﴾ وفيه مسائل :

ها السائلة الأولى في إن التصاب قريمه (أحراً) وحهان : الأولى : التصب القرائم و وقفيل ؟ لأنه في معنى قولمم : اجرهم أجراً . قد ديله (درجات الله ومداره ورحمة) بدل من قوله (أجراً ؛ الثاني : التصب على النمينز وو درجات) عطف بيان (ومعفرة ورحمة) معطوط على ادرجات ه :

في السائة الثانية في الخائل أن يقول إله تعالى ذكر أولاً ورجة ، وههنا درجات ، وحوامه من وحود ، الأول : المراد بالدرجة لهل هو الدرجة الواحدة بالعدد ، الم بالحس ، والواحد بالخس شخل قده الكثير بامنوع ، ودفك هو الأجر العظيم ، والدرجات الرفيسة في الخنف المنفرة والرحمة الثاني يكون من الاصراء بدرجة ، ومر الفاعد الذي يكون من الاصراء بدرجة ، ومر الفاعد الذي يكون من الاصراء بدرجة ، ومر الفاعد الذي يكون من الاصراء بدرجة ، ومر أفقاعد الذي يكون من الاضراء ، الثالث : أول السور) لا يوجب حصول الساورة بين المحاهدين وبين الفاعد الاضراء ، الثالث : أول العمل الدخل المنافدين في الدخل بالفسر والمرحدة والمحدد وهي الدجه ، وفي الاخرة بدرجات كبرة في المحمد والمحاهدين المنافدين على الذخلي بالفسر والمرحدة والمحدد عمل الذخلي المحدد عمل الذخلي على المحدد عمل المحاهدة . كما المحدد عمل المحاهدة . كما المقد عمد المحدد عمد المحدد عمد المحاهدة . كما المقد عمد المحدد عمد المحدد عمد المحاهدة . كما المقد عمد المحدد عمد المحدد

الإنتفات بل غير الله إلى الإستعراق في طاعة الله ، ولما كان هذا اللقام آعن مما قبله لا جرم حمل فضيئة الأول مرجه ، وقضيله هذا الثاني درحات ،

﴿ السَّلَّةُ الثَّامَّةُ ﴾ قالت النبعة : دلت هذه الأبة على أن على بن أمي طالب عليه السلام أفضل من أمي بكور، وذلك لأن عليا كان أكثر حهاداً، فالقدر لذي مه حصل التفارت كان أبو مكر من القاعدين في ، رعلي من الفائمين ، وإذا كان كدلك وجب أن يكون على أَفْضَلَ مَنْهُ تَنْوَلُهُ تَعَانَى ﴿ وَفَصَلَ اللَّهُ الْخَاهَدِينَ عَلَى القَاعَدِينَ أَجِراً عَظَهاً ﴾ فيضال لهسم : إن مباشرة على عليه السلام التمال الكفار كانت أكثر من مباشرة الرسول الذلك، فيلزمكم بحكم هذه الآية "نَ يكون على أفضل من عبيد صلى انه عنيه وسلم . وهذا لا يعوله عاقل ، فان قلتم إن مجاهدة الرسول مع الكفار كانت أنمطم من مجاهدة على معهم ، لأن الرسول صلى الله عليه وسلم كان يجامد الكدر عارير الدلائل والبينات وإزالة الشبهات والضلالات ، وهذا لجمهاد أكسل من دلك الجهد ، فقول : فاقبلوا مناطله في حق أبي بكر ، وذلك أنه أبا بكر رضي الله عه لما أصلم في أول الأمر سعى في إصلام سائر الناس حتى أصلم على يده عنيان ابن عفان وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعثهان بن مظمون ، وكان يبالغ في ترخب النباس في الإيمان وفي الدب عن عبد يجج عند، وثاله ، وعلى في ذلك الوقت كان صبياً ما كان أحد يسلم يفوله ، وما كان قادر أعلى الذب عن محمد عليه الصلاة والسلام . فكان جهاد أبي بكر أفصر من حهاد على من وجهين " أحدهما : أن جهاد أبي يكر كان في أول الأمر حيز كان الإسلام في عاية الضعف، وأما جهاد على فاتنا ظهر في المدينة في الفؤوات ، وكان الإسلام في فلك النوفت قوياً - والتاني : أن جهاد أبي بكر كان بالدعوة إلى الشين ، وأكثر أغاضل العشرة إلىما أسلموا على يده ، وعدا النوع من الجهاد هو حرية النبي عليه الصلاة والسلام ، وأما جهاد على فأتما كان بالقتل ، ولا شك أن الأول أفصل.

﴿ الْمُسَانَةُ الرابعة ﴾ قالت المعنولة ؛ ولت الآية عن أن نصبم الحنة لا بنال إلا بالعمل لأن التفاوت في العمل لما أوجب التفاوت في النواب والفضيلة هل طلك على أن علَّه النواب هو العمل، وأيصاً لو نم يكن العمل موجباً للنواب لكان النواب هبة لا أحراً . لكنه تعالى سهام أحراً . فيطل القول بدلك . قيقال هم : لم لا يجوز أن يقال - العمل علَّة الثواب لكن لا لَذَاتُهِ . بل يجعل الشارع ذلك العمل موجهاً له .

﴿ المعلَّم فَقَامِهِ ﴾ قالب الشافعية : دنت الآية على أنَّ الإشتعال بالنوافل أفضل من الإشتمال بالنكاح ، لأنا بينًا أن الجهاد فرص على الكفاية بدقيل قوله (وكالا وعد الله الحسني) إِنَّ أَمِّينَ وَفَهُمْ المَسْمِكُةُ ظَالِمِينَ أَنْصِيمْ قَالُواْ مِيمَ كُنَّمْ ۚ فَالْواْ أَيْمَ أَسْتُصْعَمِينَ فِي ٱلْأَرْضِ رويه ويروي الروي الله المراجع تَحِسمًا ﴿ إِلَّا النُّسْتَصْلَعِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالتِّسَاءَ وَالْرِلْمَانِ لَابْسَتَطَيْمُونَ حِسَانَةً وَلَا يَهْمُ أُولَ مَبِيلًا ﴿ وَأُولَتِهِكَ عَنِي آلَّهُ أَنْ يُعَفُّو عَلَهُمْ ۗ وَكَانَ أَلَّهُ عُمُّوا عُمُورًا ﴿

ولوكانا احهادمن فروس الأعياد ماكان القاعد عن اجهاد موموداً من عند الله بالحسني

يُدا ثب هذا فيتون - إنه تُحب ملاقة بالتهاد سقط القرض عن البعون يا ظو أعدمها عليه كاد خلك من التوافل لا عاله ، "م إن قوله ﴿ وَفَصَلَ لَمَهُ الْحَدَّقِدِينَ عَلَى الْمُعْمِدِينَ أخراً مُعَمِياً) يَتَنَاوَكُ هَيِعَ المَحَاهَدِينَ سَوَاهُ كَانَ جَهِندَهُ وَاحِبًا أَوْ سَفُونًا . وَالشَعْلِ بالنكام قاعدهم جهاد ، فشت أن الإنسعال بالحهاد المدوب الفعال من الإنسمان بالبكاح والله علم

هوله تعالى ﴿ إِنَّ الدَّبِرِ (وفاهم علالك، ظامي أنصهم قانو هيم كنتم قالو؛ كنا مستضععين ق الأرض قالوا ألم تكن روس به ورسمه فيهاجروا قيها فأونتك منواهم جهم وساءت مصبراً إلا «الستهماهايين من الرجال والسناء والولد إن لا يستطيعون حيلة ولا يسدري سبيلاً فأولىت عنى الله أن يحار عنهم وكان الله عمراً عدوراً إن

الملم أنه تعالى للحكر موانساس المدم على الجهاد أتيمه يعملان من لعداهمه ورضي بالسكون في دار الكفراء وفي الأيه مبيلان

﴿ النَّسَالَةُ الْأُولَى ﴾ قال الغراء - إن شقت حملت (موفاهم - مافيهً ونم تضم ثاه مُّه النه، و مثل قوله (إنه النقر نسابه عنينا) وعلى هذا التقدير تكون هذه الأنه بحبد أعلى حال قوام معينين القرضوا ومضوره وبال تشب حصته مستقلاً به والتعذير .. إن الدبي تنوماهم سلائكة , وعلى هذا التقدير تكون الآية عامة في حن كان من كان بده الصمة

﴿ السَّالَةَ تَسَائِيًّا ﴾ في هذا التوفي قولات الأوب ويعودون خبيهم را مساد تتمين غر واحهم عند الوث قال ہوئے۔ عملی ہدا النہوا کہ الحب ایا مار ہے جو تہ جانے واکند ہوئی الائتاس ہ مربہآج دی پوجی اللوٹ و الحباد - کلف بگفتر ہے اللہ و کیشیم الدینا فاحیاکم سے منسجم سے حسکم کے والد فوالد و فال سوداکم منت اللوس الذي وائل بگم ہے۔

علقاً التمالي فيوت هو الله يعين ما داريت المنوس إليه عنه العنسل هم طالب موات وسالا الملائكة «عماية

الإ القران الثلبي إد يوهاهم اللائكة يعني حد ديند الى النازاء ماها دوارا اللبيد

إذا السائة الثانية في حراد إن جورة الأو الدعة دولة علوا هذا فيه كنته
 يجدف هذا الثانية الكيارة بنية الديني ال حراه وعوقه (التاكست مأواهم حيسة)
 فيجول و طالوا قيم) إن موضع عامي ألفسهم عنه للأرد الثالث أن الحدر الاسوف وهنو
 هنكوا بالله قدي الملاكل بقوله (افدوه ديم كاناب) المسائل (العامي الفسيسة) همه
 سنتهائيات
 المنابعة المنابعة

ق الحيائد الله بي فود و الديني المستهم الي هي المستهامية الحاليات والمعرا تتواهم الملائكة في الحال هدينها مستهم ، وهو وإن السيماني المدينة إلا العالكوه في الحقيقة ، لأنا المعلى مواه الريد به الحلال والإستهام فيد بالاب المنسوط في المدينة وإن كاد موسولاً و المعلى وهو كفياه تشكيره مناه طوس مجموع المديا باللح الكديم التشي حقامه و فالإصابة في هذه الواسم كانها مطية لا يصوية

ق السائد البالية في العديد فداير داية الكمر الدان بمالي و حد الثارات لطلبه عطيم الرائد يراف بمعليم الرائد بمعليم الرائد بمعليم الرائد الطلب في مده فولان الأدان الأدان أن الدائم اللدين أسلموا و دائر الإسلام الثاني الذي يداند في قوم من الماضي كانوا بصورتون الإيان بموضي موقا الدان رحموا إلى فامهم اصهم المهم في الكمو ولم يرائد والم يكتو والرائل الذينة و دار الشامان بهده لاية فهد طائري لأنسبهم شكفهم وكانا فه يركهم المبرء .

د ما قرابه بمای فردانو دیم کنند ه دیه وجود . خده . دینه کشر می اهر دیکم وابیها : دینه کسم ، ای حدیث عبید او ای درب شد که . وبالله . اید ترکیم احماد ارسم رضیتم بالسکود ای تیار الکتار ^ه ئے قال پیرانی ہو تالوا کہ مستضمیرہ ہی الآرض ﴾ جوابا می بوغیر ۔ بیم کشم) وکانہ حق احواب آن پتولوا ۔ کیا اور گیا ہے اور نم بکی تی شہرہ

وجوابه أن معى د يم كتم) التوبيع يأبيد ثم يكونو ال شيء من الدين حيث قاتروا على القهاجرة ولم يباجر و ، فعالو كبا بالمبتعدين اعتداراً عن ربحو يه ، واصلالا باتهم ما كانوا هادرين على الهجرة ، ثم إن اللائكة لم يعبلوا منهم هد العدر من ردوء عليهم فقالوا ("ثم بكن أرمن داه واسعه فنهاجرو ديها) ارادوا "فكم عادريا هي اخروج من مكه إلى بمقى البلاد التي لا تجمول بيها من طهار دسكم ، فقيم بان الكفار لا بمجر هن معارفتهم ، بل مع الدور عني هذه نقاره ، فلا حرم ذكر القد معالى وعهدهم قفال (فأونالا عاواهه حهم وسادت هسير)

الم البطق بعاق فقاء و إلا استضعين من الرحال والنساء و بولنداد لا ينظيمنون حيلة ع ونظره قول الشاهر

ولفد أمرعل اللثيم يسسي

وکیور آن یکون (لا پستطیمون) فی موضع الحال ، و تمنی لا باندروند علی خیلة ولا مقلب "وکان بهم مرص " أوکانوا تحت مهر قاهر بجمهم من للنگ مهاجرة

ثم قال ﴿ ولا يهمدون سِيلاً ﴾ أى لا تعرفون الطريق ولا جدوب من بدلمت على الطريق . ووي أن النبي يجع عدد الإنه إلى مستعي مكه فقال حدد من صفية لسيه العلومي فأني سندمي استقمعتون ، ولا التي لا اهتائي العربي ، والله لا ابيت النبلة عكه ، فحمدود على سرو موجها أن عدية ، وكان شيحا كبراً ، فيات في الطريق

عان قبل - كيف دخل الويدان أن جلة السنتين من «هن عوعيد» عان الاستناه يقا يُسمى قر كانوا مستحدين للوعيد عن بعض الوجوه ؟

فلنا مموطاله عند د كان سبب المعجر ، والعجر داره وهم بسبب عدم الأهمة وفارة بسبب الصباء علاجرم حسن هذا إنه أريد بالولدان الأطعالي ، ولا غور أن براد للرفعثود منهم الدين كملت علوهم لتوجه التكنيف عليهم فيا ينبهم والله العالى ، وإن أو يد المبيد المبيد والاماة البالعود علاموال

مراقل تمثل ﴿ فَالِكُلُو عَنِي إِنَّهُ أَنْ يَعْفِرُ عَنْهِمَ ﴾ وفيه سؤال ، وهو الدائموم ما كالوا عامرين عن الميدِد ، وقامامر هر النبيء عبر مكلف په دا ويد، سريكن مكتماً به لم يكن عليه وَمَن يُكَوِثُونِ سَبِيلِ اللهِ عَيْدُ فِي الأَدْضِ مُرَاحَكَ كَنِيرًا وَمَنَدُّ وَمَن يَخْرُجُ مِنْ يَقِيدِهِ مُهُلُونًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَنْ أَسْرِكُ النَّوْتُ فَقَدْ رَفَعَ أَبْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللهُ عَلُورًا رُحِماً ﴿

في تركه عقوبة ، فلم قال: همني بالدان ينعوضهم) والعفو لا يتصور إلا مع العدب، وأبطأ عاصني ، كلمه الاطاع ، وهد بقتضي عدم القطع معصول العمو في حقهم

والنبواب عن الأول أن المستهدمة بكون قادراً على ذلك الشيء مع صوب من المشقة وتجرير المستعدالذي عصل من المشتقة وتجرير المستعدالذي عصل صناء الرحصة شاق ومشته ، وتعاطى الإسان بعدم أنه عنجر عن المهاجرة ولا يكون كذلك ، ولا سيا ال الهجرة عن الوطن فاتها شاقة على انتصال ، و سبب سدة النفرا بدونال الإسان كوته ها حزاً مع اله لا يكون كذلك ، فليدا المسى كانت الحافظ بن المعر شديدة في هذا القام

فه وأما الدؤال الثاني كه وهو لوبه من العائدة في ذكر افطة ه على ه ههنا الخلوب الفيائدة فيها الدلالة على ان ثران الهجرة من مقبيل الا توسعه فيه م حتى الدالصطار البحث الإصطرار من حيمة أن يقول على اظه أن يعمو فني ، فكيف الحال في غيره معدا هو الدي يكود مباحث الكشاف في اخبراد عن هذه السؤال ، إلا أن الأول أن يكون الحواب ف علماه ، وهر أن الإنساب لشدة نفرته فن مقارله الوطن ويما على نفسه عاجراً فنها مع مه الا يكون كذلك في الجميقة ، فلهد المنى ذكر العمو بكنسة ، على ، لا بالكلمة الدال عن المقطع .

مو فاق معالى فو وكان الله عمرا معروا فه وكر الرجاح في « كان » ثلاثه اوجه الأون كان قبل ال خلى الحلق موضوق بدء القيمة الشي الله قال و كان) مع ال هيم العباد بهذه الصهدو القصود بيان ان هذه عادة الله بعنلي أحر ها في حق حقه التنالث أو فأل به يعالى عمو غمور كان هما إحباراً عن كونه كملك فقط ، وإذ قال إن كان كذلك كان هذا إحبار ومع غيره على ومه فكان ذلك فال هن كونه صعداً وحقا وميراً عن الخلف والكندس و حتم أصحابنا بهذه الآية على آنه تعالى بديعه هي الديب قبل التونة قانه لوالم إتحمل هها مي ومن الديب لاسم حصول الحمو ويتعفره في ، فتها أحير بالجنو والمحرة فان على حصول الديب شمرانه منالى وعد بالعمو مطعناً قبر مايد بحال الدونة فيدن على ما ذكرناه

توله تمالي ﴿ وَمِنْ جِنْجِرِ يَ حَبِينَ اللَّهِ تِجْدِ فِي الأرض مَرَاعَيًّا كُتُمِّراً لِيسْفَةَ وَفَى ظرج في ملته

عهامرا الى أن ورسوله شريدركه اللوب عقد رفع أخره على أنه وكان أنه عمر را حجا ه

واهد الدخل الدين الذي أمران الأولى الديكون بدي وطاء توج راحة بالعية الهيوب الوظارات الديكون بدي وطارات الديكون بدين واحد الديكون والمدينون والمن يباحر في المبل الله عند بدين والمن بياحر في المبل الله عند في الأخر من مراعيا كثيراً وسعة إينان الراعمان الرجل إذا دولت ما يكرف ذلك الرجل والسيافة من الرعام وهو الترات بالودين والدياسة الراجات الراجات المبلك الإنكان الأنكان عمل في عنيه المراجا والترات في عابد الديال فيحديا الموجد الركان عام عادد الديال فيحديا المراجات الإنكان عام كذات المبلك المجارات الركان الأنكان عمل في عابد المراجات والترات في عابد الديال فيحديا

إذا غراف هم فتنوف الشهور أن فده تراعبه أنجا خصفت بنيت تهيم فاشوا وشرجوا عن ديارهم

وفادى فيه رحه حراء وهو الديكوب لمني الوس بهاسا في بنبيل الدالى بلد الحراجة في الرسيد حراجة في الرسيد المساد والله المساد والمساد المساد والمساد المساد المس

له وأن المائع التاني إدام الاقداء هي انهاجاة فيم اللإنسان بقوان الدخاخل هن الله إن طبي هذا العرض بالتربية وصلت ثبية وراما لم أصل البداء فلأولى الدالا اصبع الوفاهمة الحاضرة السام المائل عني مريد اصب إليه الدارى لا اصبل البداء والحاسمة على عالى عند يتعالمه (وص بحرج مدالية مهاجرة إلى الثناء السولة المداركة المنت المداولية الحرة عن الله إ والماس طاهراء وفي الدية ممالك العالمة الديالة الاربي إلا على بالصهيم التراوان المبيد طاعة الله لل المحراجر إتحادية الكلاف المحراجر الحادية العالمة المراوان المبادلة ال

ه المسألة التوليد في درس المسالة - هذه الآية بال هو الدالعملا يوجد النواف في المدالة المدالة

ا شیاری بیان و رکان به نیاز آناجیاج ای بیبر با کیانیه بن آمعود پال اف حرب د ریز همایکران اخرا بادهد

وَ إِذَا صَرَائُمُ فِي الأَرْضِ ﴿ فَلَيْسَ عَنَبْكُمُ جُمَاحُ أَنْ تَفْصُرُواْ مِنَ الصَّلَوْةِ إِنْ حِفْتُمُ الْدِينَشِيكُمُ الدِّينَ كَفُرُوا ۚ إِنَّ التَّكْنِيرِينَ كَانُوا تَنْكُمْ عَنُواً * شِيمًا ۞

اوراہ ٹیالی اوا روا۔ اشراعہ ی الاراس دیس علیکہ جانے آن تقصر و اس الصائہ اِن خشو اور یعتکہ الدین کارو ان الکامرین کاتوہ یک مدو اُ میٹ کِ

اعلم ان حد الامور التي يُعتاج المحدف البهت معرفته كيفية أداء انصلاه في وصاله الحَرف والإستبعاد تمحاراته التعدواء ظهاها العسل ذكره الله تصالى في هذه الابه با وهها صائل

 المسألة الاربي إدعال الواحدي بهال مصر بالان مسلاته واقتصرها ومصرها ، كل ذلك جائز وفرا ابن عبدس مصروا من اقتصر ، وهر الرهر ي من قصر ، رهد دلين عني اللغات الثلاث

﴿ المسألة الدابة ﴾ اعلم أن قبط المصر سندر بالتحقيف ، لأنه بيس مبريجا في ال
المراد هو القصر في كنيه الركمات وعددها ، و في كنية دائها ، فلا جرم حصي في الأية كولات
الأول وهو قول الخمهور أن المراد منه المصر في عدد المركمات ، ثم الفائلوب بدا الميال
احتلفوا أيضاً عني قولون الأول : أن اراد منه صلاه الشبائر ، وهو أن كن صلاه بكون في
الحضر ارام ركمات ، قابا تصبر في السمر ركبتين ، فعل هذا الطهر إلى يدخس في صلاة
الشهر والمصر والعشاء ، اما المديات والصبح ، فلا يدخل هيها القصر الثاني به ليس
الراد يهمه الأية صلاة السفر ، ال صلاه اخوات ، وهو قول ابن هياس وجاسر بن عبد اله
وهماته ، قال الن عباس فرمي الله صلاة الصر أرساء وصلاه الشامر ركعين ، وصلاة في
الخوف ركمه هو السان سبكم محيد يالا ، فهدال الفولان متمرعان على ما يدا منه ، المراد على
القصر تقابل المركبات

القول الدمن إلى إن المراد من القصر إدحال التحقيم في كيفيه (ق) الركمات ، وهو الديكتمي في المسلاة بالإيماء والإشارة مدن الركوع والسجود ، وأن بجور السبي في العسلاة ، وأن تجور المسي في العسلاة مو العسلاء التي يؤتي لها حال شدة المتحام القتال ، وهذا الموث يروى على الدي عباس وطاوس (واحتج هؤلاء على صحه عد الموث بالاحداث من العدود الموث على يكم أوصافهها ، وإنا ذلك عم يستد عمه حود الموث على يكم أوصافهها ، وإنا ذلك عم يستد عمه حود المدال المدود المدال المدود عمه المدال المدود المدال الم

القرومياق حال البعد النبيات المدافع معينات لانه بال الداءة المستالة ما التراك كالت قابلة الركافات والهيمية الداني بها في وجه لا يعلم حصيفه بخيابه الصليات ها الذا كثرات الركافات صاليب بداء ولا يعند الرابان فيها في حار عضه من نامار

د على الديمة الأسهال ما وكرنال وهو الدائمة المتحد المحددة الداؤلانية والإسار قائرًا الشاء المركاري يُعمل تحدد لعمل الركبات فكذلك يُعتبل الله يعدل الأيها والإسار قائرًا الشاء المركاري والسجود

وأعلم الدخل للبط تنصاعل إلحاد للص الربعيات أوي أأويدي عليه وخروه لأوا مورمين عن عن يدانه فأي عند لعبد الن خطاء أحي عدعته ، كيم خطم وفلا الدين وقد فان الله يعان واليمن دبيكم حباح الراعفيدة أميا الضلاة إل حنثية القعال عجيب لا عميم مه ، فسائت الليء والقال أصدته تصدق لله بها د يكو دفالوا فيقفه م يجدا بدراعلي بد النصر بدكور في الإندهو الفصر في عدد الركاد 👚 و براء 🕾 كان مفهوماً غلمها مرمعي الأنه الشاني الراهما هياره فان ليابوم النعمد السورة اريقتصد عليه و فاتما البابيرين السواء حرار فعاند الاستسبن فصراء ولا الهنصيار الترمية وداب بخامه الإيماء مقاح الركوع المسجود والمحوير مسي في الصلاة وتعبير الصلامة الذات المطع باللم ، ليس شيء مي تذلك فصواء أن فديد ساد الأعلام فدالده والعامية بنبيء أنساه لبنيء أخراء فكالد تصمير الغضاء بالأكرما وابن الناسب بالأموا في فويه إس بصلام إسبيميض واولك يتوجب جباز الإقتصلو من هذا العبلاة النسب يده الوجوا بالعبيد الممير استباطاتهم الركعات الولي من تعسيره مم عن ودمم الإمام والإسلوم الذابع الما به طائله عمد كالد محصوصة في عوفهم يعصن قدد تركدت وقدا للنبي باخبل النبي الطهر رااحه أبدف دواليدين التحصوب اللغر الألا عاد الأسخامس الالتلفط معنى بعد التعاملاء متكوا في الآية التي فعاد ميد الانة العرضات الريجون الراد مراهية الاية سان المصراع في حدث الركعات بالتاكيلوم التكالم والله مس

في السائد التاليد في دن المستقلي حمد الله المعمر راحمه ، دن شاه المكترة السام وإن شاه المكترة السام وإن شاه المحمد المحمد والمسام المسام الرابعا ولم يشعد في المسام مسائلة الله والمستقل بينها مشدارة المهد في المسام المسائلة المواجه الشاهمي المدادرة عن المسائلة المسام المسائلة المسام المسائلة المسام المسائلة المسائلة

هذا الفيظارِنما يدكر في رمع التكليف مدلك السبيء ، فاما إنجابه على النامين قهده النملة غاير مستعمل فيه ، حا أبو يكر الرازي فلمباب عنه بأن المراد من القصر في هذه الآيه لا تقليل الركمات ، عل تخفيف الأميال

واعظم أن بب بالذليل أنه لا نيور حل الآية عن ما ذكره ، صفط هذا العدر و وذكر مياهم أن المحدود و وذكر مياهم أن المحدود المحدود الإنجام أن المحدود المحدود المحدود المحدود المحدود الإنجال المحدود المحدو

﴿ الحجد الشابيد ﴾ ما روي ان عائمه رصى عد عنها قالت العسرت مع رسول انتخصل الحجد الشابيد ﴾ ما روي ان عائمة على انتخاب الحجد على انتخاب المحدد والحجد على الحجد على الحجد على الحجاد على ا

و الجوة الدانة ﴾ ان جيم رخمى السفر شرعت على مبيل النحوير ، لا على سبيل التعيير حرما فكذا ههد ، واحتجوا بالأحلابات منها ما راوى عبر آمه صلى الله عليه وسلم قال عهد وصلح قال عليه وسلم قال على على على على على على على على قال على على قال . كان النبى على الله عليه وسلم إذا خراج مسافرا صلى وكتير.

والحواد ... أن هذه الأحاديث تدلى من كون القصر مشروماً وجائزاً .. إلا أن الكلام في أنه على يجور ضره 9 ولما دن فقط القرآن على جواد ضره كان القوال به أنواني ، و له أحدم

﴿ المسألة الربعة ﴾ قال بعضهم - عسلاة البهر ركعتان ، تمام غير قصر ، ولا قدم التبي اللهيئة أفرت صلاة السمر ، وريد في صلاة -قمهر

واعلم أن لفظ الآية بهجل هذا ، وذلك لأن بهما أن المراد من فلفصر المذكور في الآية تحصيما الركحات ، ونوكاد الآمر على ما ذكر والمدكان هذا قصراً في صلاة السعر ، بن كان تلك ريادة في صلاة الحصر ، واقد أعلم

﴿ المُسَالَة اختصه فِي رعم داود وأهبل الطاهس في طِيل المُسمى وكثيره سواه في جواز الرخصة وردم جهور الفتهاه أن السقر ما لم يعدر عمدار خصوص لم يُعمل فيه الرحصة . احتج حل الظاهر بالإيدفقال ... إن فوله بعني (م ٠ صن سرق الأحن فليس فليكم حتاج الد مقصروا من الهبلاء) حمله مركبه من مرطب مجراء السرطاعة القمرات في الأرض ، وأخراه هو جواز المصراء وإنه الحسن السرطاويية أن يبرلت عليه الحراء سواء كان الشرط الذي هو الباهر طويلاً أو قصيراء أخسى ما في البات الدائد الهما يتمي حصول الدحصة عند النصاء الإنسانا من كلة إلى تعلم ، ومن فاراي فاراي إلا العاموات

الخواب عدمي وجهير الأولى الرائد ما من هله إلى هله إلى هله إلى هله والمسيد الله هرا و الأولى المقدرال الأشكار وإلى سمى بديد. فقول الاجماع المسلمون على أنه عم معبر الوليد عصيف إنطرة وإلى حدا النصل بدلالة الإطاع الرائم بعد المحسيض حدة الموسد الرائم الديني النصل معير في السعى المورد و الله والله المورد و التالي الله على المورد على المورد على الأراض المطالقات والله الرائمية على كان المورد و الأراض الميا المورد و الأراض الميا المورد و الأراض الإنتال الإساد الاستهام على المورد والمورد المورد ا

فظرواية الاولى ما روى عواهم سه بال ينصر ال يادون وسه قال الرهبر و والأوراعي القالية فالياس عباس إدارادعن يوه وبيلة بصر والثالثة فالدالس س مكاف المعير همي ولسخ الرابعة الداخيس مسارة بيئتين الحاسة فالدالشمين والداخي مستبدس يعبر عن اللاولة إن المدين وهي مسيرة ثلاثة ادام وهو قبلاً عن حيفة الرواي الحسن بالريد عن الي حيبية الهار الباد إلى موضح بكود عارة بعد واكثر الرواي الحسن بالريد عن الي حيبية الهار اللي يوسعه والحيد السادسة مال مثلث والسافعي الدائمة الرواكم الريد الرابعة عراسيع واكل قرسح المائدة السادسة فائم حدر سوال الهادي وهو الدي فير الريال الرابعة في الدائمة المائد المدائدة المائدة المائدة والمائدة المائدة والمائدة والمنافقة المائدة والمائدة والمنافقة والمائدة والمنافقة والمن حصل في السائلة دين عاهر الدلاله لا حصور هذا الإصطراب، والعاسكون سائر الصحامة عن حكم هذه السنانة فلطله إلى كان وأسهم علشانو الن هذه الآية دالة عن الباط العجمة تطلق السفراء فكان هذا الحكم بابناً في مطلق السفر للحكم هذه الآية ، وإذا كان خكم مذكوراً في عمل الشراة الديكن بنم حاجة إلى الإجتهاد والإنشساط، فلهذا الكنو عن هذه فسأله

و الوحد الله في في دمع هذه الأحياد ، وهم احيا أحيار احيا ووست في والمعه مصم الحاجه إلى معرفة حكمها موسب كيها مردوده ، عد نسا ابن احاجة بهد عدمه لأن أكثر المسراية كان في اكثر الأوقاب في السعر الول الدرق علية كتب رحص السعر عصوصة سعر مقدو ، كانت خدمة إلى مقدار السعر المهاد عليه كانت رحص السعر عصوصة كان الأمر كنيت بعرفوف ويتفلوه بقالاً منو برا ، لا سببا وهو على حلاحة عامة في حق الكنفان ، في الكن الأمر كنيت بعرفوف ويتفلوه بقالاً منو برا ، لا سببا وهو على حلاحة عامة في حق الكنفان ، قال الم يكن الأمر كنيت بعرفوف ويتفلوه بقالاً من برائل بشاهب ودلائل احبيه صارب متفايه متناهمة ، وإذا بعارض مناهب ، فوجب أوجوع بن طاهر العران ، هذا تمام الكلام في هذا موضح والقري عندي هذا ألد أن أن يقال ابن كنمة ، إذا وكلمة وإن الأخراب في المواد الله أنه المدود المواد الدام ، بدنين اله إذا عالى الأمر أنه الدام ، مدنين اله إذا على الأمر أنه الدام ، حدث الدام ، بدنين اله إذا على الكلم ، فالحلت مراه وضع المالان ، وإذا وحلت الدام الدام ، مدنيا الدام الدام ، وحدث الدام أنه الدام الدام ، هدخلت مراه وضع المعالان ، وإذا وحلت الدام الدام ، هدخلت مراه وضع المعالان ، وإذا وحدث الدام الدام ، بدنيا اله إذا المعالان ، وإذا وحدث الدام الدام الدام ، هدخلت الدام ، هدخلت الدام ، هذا أمام الدام ، هدخلت الدام ، هذا أمام الدام ، هدخلت الدام ، هذا كان الأم إلي المعالان ، وإذا وحدث الدام الدام ، هذا الدام ، هذام الدام ،

المسوم اليه ، وإدا تمت هذا سنط سندلان أهن الطاهنو بالآية ، فان الآية لا تميد الآن . المسرب في الأومن يستعمد مرد و حدة هذه الرخص وعبدنا الآمر كملك فيا إذا كان السمم طويلاً . فقا السفر القصر دائد بدخو الحب الآنه بوجت في كلمة وإذا والممموم ، وبالأثب به نيس الأمر كملك فهد معط هذا الإستدلال ، وإذا أبت هذا طهر أن المالاتل التي تممك به للمجهدران تقدار معني ليسد وإقابة على خلاف فاعر طراق فكامنا عقبولة همجيجه ، واقا

و السائة السائدة إلى وهم داور و هن العدهر و حياز العمر العصوص بحال الحوف واحتيجوا بده تبايل أألب هذا خكم المروط احدال وهو دولة (لا حدج عليك الا المصرف من الصلاة إلى حضم أن يبتكم الذين يُمر والو طروط بالله عدم عسد علم فلك الا المصرف الديالا على المحال عبد المرافقة المحيد من احساد الديالا المحيد المحيد على المحيد المحيد من احساد الإسلام الأنه يشتعي سبح المرأن يحير الواحد وإنه لا جوزاء ولقد صعب هذا الكلام على توج الإسلام الأنه وسوط سكلهم في توج الما المكلام وعسدى الديالام على توج الما عموص و وذلك الأنابينا في تصبر واحد وإنه لا المحلم المكلام وعسدى الديالام المحيد والما المنافقة المحيد المكلام الماد المتبارات المحيد عدم المرافقة الماد المحيد وإذا ألب عند عدم المرافقة الماد المحيد وإذا ألب هذا عقواء ولم تعلن الرحميد ولا يعتبي أن عدد حصوان المرافقة على المحيد المكلام أماد المتبارات ولا يعتبي الإحميد ولا يعتبي المحيد ولا يعتبي المحيد ولا يعتبي المحيد عدم المحيد المحيد المحيد ولا يعتبي المحيد عدم المحيد المحيد المحيد ولا يعتبي المحيد عدم المحيد المحيد المحيد ولا يعتبي المحيد المحيد عدم المحيد المحيد المحيد المحيد عدم المحيد المحيد المحيد على حال الاس بالمحيد المحيد المحيد المحيد المحيد على حالات المحيد المحيد المحيد المحيد المحيد المحيد عدم المحيد المحيد المحيد المحيد عدم المحيد المح

على ميل - عمر عدا 2 كان ميه عبكم ثاب حال الأمل وحال الحوصاء عي العائدة ي عبيده بحال الحوصاء

ومنا إلى الآية والمدافي غالب صد به تبريخ عن حوف العدا يذكر وقد هذا السوطس حيث الدهنو الأعد به المدافقة المداف وَإِذَا كُنتَ مِهِمْ فَ لَنْتَ مَنْمُ الصَّوْةَ مَنَضُمُ مِنابِعَةً مِنْهُمَ مَعَكَ وَلَيَا خُدُواْ الْسِحَتُهُم فَهُنَا تَعَدُواْ فَيَسْتُونُوا مِن وَرَآيِكُمْ وَلَنَابِ طَايِّعَةً الْحَرَىٰ لَدَّ يُصَلُّوا فَلْهُمَالُوا مَمَكَ وَلَيَا أَمِدُواْ مِنْرَهُمْ وَالسِحَهُمْ وَدَّ الدِّينَ ﴿ كَمَرُواْ لَوْ تَعْقُلُونَ عَنْ السَلَحِيكُ وَالْمَعِيمُكُمْ فَيْمِيلُونَ عَلَيْهُمُ لَهُمَا وَلَا يَعْلَمُ عَلَيْهُمْ اللّهِ مِنْ مُعْلَمُ لِل كَانَ وَكُمْ أَذْكُ مِنْ شَعْلِ الْوَكُنُمُ مُرْضَى

التفاهر إلى هاهر هذه الايه بهتيني أن لا تجور عصر الاعبد حصول الخوف الحاصل من فته الكتب واقدالو مقال الخوف الحاصل من فته من التعلق و قدال المرافقة على التعلق والاستدام وإلى له بلوجه النعمر عليها والان تعلن عال الإل حدث أن العصل والرافع المنافق الحرف الحدثوم والدا يقتمي ال المرط هو هذا الحرف الحدثوم والدا يقتمي الاطراء هو المنافق الحوث الحدثوم والانه عوال مطابق الحوث الدائمة والانه على المنافق المؤمنة والانه على المنافق المؤمنة والانه الإجاع وهو دين فابع علم تجر فالدائمة الإجاع والدائم الاجوال المنافقة والدائمة الاجوال المنافقة والدائمة اللاجوال المنافقة والدائمة المنافقة والدائمة الاجوال المنافقة والدائمة المنافقة والدائمة الاجوال المنافقة والدائمة الاجوال المنافقة والدائمة والد

أما فو، ﴿ إِلَٰ خَفْتُمْ أَنْ يَفْسَكُمُ اللَّذِي كَثَرُو ﴾ فقي تُفْسَيْرُ هَذَهُ اللَّمَامَةُ قَوْلَانَ الأول خَفْتُمْ أَنَّ هَشُوكُمْ عَمْ إِلَّهُ الرَّكُوعُ والسَّخُودُ فِي حَيْعَهِا : النَّابِي : إِنْ حَمْتُمْ ، نَ يَعتنكَ اللَّذِي كَشُورُ بَعْمَالُونَهُمْ ، واحْتَاصِلُ فِي كُلِّ تَعْمَّا رِنْبَهِ رَشَدَهُ فَهِي رَبِيَّةً

تم قال تعالى ﴿ إِن الكافرين كانوا الكم عدواً مبيناً ﴾ والمدى آن المداوه ا عاصته بينكم وبين الكافرين عديدً ، والأب قد اطهرتم خلافهم إن الدين وازدات عداوتهم ، وسبب شابة المداوه اعدم على محارسكم وعدد إثلاقكم إن قاروا - عاد حالتٍ هبلا كم فراء وجداوا القرصة في فلنظم ، فعني هذا وحميت لكم أن عمر المبلاء ، والحد قال وعدواً - وسم يقبل أعداد ، لأن العدر يسوي فيه الواحد واحمع ، طال تماني (فاتهم عدو أن الا رب العدادي)

دونه بدال هر ارزد کنت فیهم فآتیت هم انصاری دستم طاقتهٔ میهد معلد و با عدار اسلامتهم فادا سجنوا میکونوا می رزانکی ولتأت طاقه آخری بم نصلی قلیصلوا معد از یا حدو حدوهم و آستختهم وداندین کفروا در تعقلون عن آستختکم و متحتکد هیسیلون علیکم میده و عده یا لا چناج علیکم از کار یکم اُدی می مطر او کنیم مرتبی لَّ تَصَمَّوا أَسْمِتُ كُوْ وَخُدُوا جِلْمَ كُولِ اللهُ أَمَدُ لِلْكَامِرِينَ عَدَادًا لَهِمَا ﴿ وَمَ فَضَيْمُ الصَّلَوَةُ مَادُ كُولُ اللهُ فِيمًا وَقُودُ وَعَلَى حُدُرِيكُمْ فَإِذَا اطْمَا تَعَمَّ مَا يَجِمُوا الصَّلَوَةُ إِلَّ الصَّلَوَةُ كَانَ عَمَ النَّذِيرِي كِنَا مُولُودً ﴾

در بشیعی السنداک رحدوا در که آن اید عد تنگذر بن عیدیا مهید فقاد فلسیسم انفسالاه فادگرد! اید تیاب دفعود از میل هو سخت فادا

الطنائب فالهوا الصاغ أر أنصاه كالباسي لوسين كبالما موجوباً لله

ا فيديد الله يعان لذ يام إلى الآية اليميدية حيال يعيد التصلاة تحسب الأسبية إلى العقائدة حي في هذه الآية حيات إلى الكيفية إلى وقية مسيان

ه سنانه لارى إدارة او مرسه و طبيس ال الاستخداء واحد الوصاف المرسوب إلى والمراسبة المرسوب إلى والمرسوب إلى والمرسوب إلى المرسوب إلى والمرسوب إلى المرسوب إلى المرسوب إلى المرسوب إلى المرسوب ا

لله المسالة السليم في شرح صلات الخوصاهو إلى الأينام بجمل قاموم طاعتين و يصلى مهم تحمدوا حدث أنها يم أورغوا من الركامة فكيساتهم موال ؟ فيه قوال الدالان الساساء الطائمة

يسلمون من الرفعة الواحدة ويدهبون إلى يامة العدوان ماسي الصائمة أما خربن وبالاطي اسم الإمام كعم حريق ويسدم وهلة مدهب من يرين با صلاء الحوي اللامام كالد 💎 عالمنوم كعد بالمقد مراوي على أن عنص وحابر بن فالد الله وتحديد الله في أأنه الأهام ياسي مملك فطاغه ركتين ويستم ، ثبا تدفت تلك العالمة إي رجه العدر ، وتأثي العائمة الأحيران فصل لاماء ييزمره الزي وكعين ، وقف لون احسن التغري الله ٢ سع المشتشة الأدني الامدنادية السريمي الأصادياتي واالركمة التاتبديق بالتسني هباه مصالعه ركعه الطرابيء ويتقهدون ويسعمون ويدهبون بن وجه العندي بالتواسي العاصة أساليه - يصلون مع الامر- دين الركامة التاب ركامة " أبو عالس الإمام في السليف إلى الاعتسى الطائمة التانية بركعه التابهان المريسان الإمام سيراء وهدا موند سهل س الي حسم ومداهب السافعي المرامع الباطعائم الأولى همو الإيلام بها ركعه ويعودون أثي وعه العدراء وجي الطاغم الثابية يقتني مماطية فصلاة ويتصرين الرواد العدري الماهدود الفاشه الأمأل فيمصوف مليه صلاتهم مراءة ويتصرفون إراوحه العدوان أنبا معود الطائمة الثامة فيفصوف نعيه صلاتهم يمرا من والمراق ان الطائفة الأولى الركب اول الصلام بالرجمة في حكم من حققا الإميان وأما النائدة بالسرك أدر الصلاة أوطساه عيا بتطي كالمغرة وأأصلاته أرافه فوال تخبذ المدانيا المستدودان وتارهب أأي حبيثها أأواطب الجنفية أيناء الهيلام، طعمة - و مس يهم حدة العيلام في الوات مختلة بحسب الضمعة - و إلى ود ع الإجلاد ما عقه دي و الافصار والأناء مرافعه لطعم الاية الي معاد الافسيام، أمم الواحدي رحمه عد فعالي الايه محالمه ذار، أن أسور أحد بها أنو حيفه ، وبنين ذك من وحهن اللارب الهالمس فالبها وأتباب طائعة حران بما بصلوا إدرهما يعلما فلن المتلاقعة الأولي قد فعلات هذا إنباد الشميم، وعند التي فليمث ليس الأمر كذلك ١ لام الطالمة الثالية تابيد بالتي والأدال نصداق الصبلاه وما فوهو صها أأاكم أأأاد فوله إراديهمنتم معندع طاهره سي على إن حيج صالة الطائمة الثالثة مع الأماء لأن مصلى قولك . أصليت مع الأدارة بالسرعلى الله الدركان جمع الصلاء معمان وهي كون ابي جمعه يس الأمر كمأتك يدو أما احدجات مي حديمة فطالوا - لآمه مهديمه تفوستان لأمه تعلق مال الدد استحقيقة فليكوموا من وار تكبران وهشا بدل على الما تصالفة الأولى بما يترعوا من المملاب وبكنهم بصموب ركعة مم كوبوت من وباله لطائمة الذب منجراسة ... و حاف الواحدي سه نقال .. هذا إثنا يلزم إذا فعدة استخرت الكوب مرا ووالكمو بطاعه وأحداه با وليسي الأمر لاستبارا أوا هو تطاعلتين السنجود للأون با والكوب س ورائك الدي دهي حراسة للطائبه فباللة والله عسر

ولم حج پی نفستر لایه فتمون فوله تعلی (وازد کست فیهم) در واد کست بنا طبی مع انتوجه و در واد کست بنا طبی مع انتوجه و عروتهم و وحولهم را ماکست شم الصلاة فائلت حالاته دیه مصدا و داندیی فایستهم طاعته میک فستل به و بیدخدو استحدید و آناده م وابیا السخت و ایناده می ایستان میکندی وابیا بنده شهر و بازد کار بیدگوم عن الصلاد کارتیک و خرج و بازد کارد و بازد و بازد کارد و بازد و ب

الم قال ﴿ فَادْ سَجِيْنِ فَيْكُونُوا ﴾

یعنی غیر افضائل من و انکیز پر تفرسوک ، واند اگراه ... ۱۵ افرکسه الأه ی مع الإمام و صلاه اخوصاکهو ای صاف الامی ، رقما التفات الله ای ادا افرکمه الثالیه فیه ، وقد حکرما مداهب الباس فیها

ميزيال فاروسات فاعم حرى لديصلوا فليصلوا معتابه وقديت بالجاه الإعاداف على صحة قول الشايس

ثم فان ﴿ وَبِنَحِدُو حَدَرَهُمُ وَاسْتَحْتِهِ ﴾ وَلَمْنِي اللَّهِ فِينَ جَمَّى خَدَرٍ وَهُمَّ الْتَحْفُو وَالْيَشْظُ لَا يُسْتِمِنِهِ الْمَارِي اللَّمَانِينَ عَمْ بِيهِ وَبِي الْأَسْمَةِ فِي الْاحْدُ وَحَمَّلًا مَا فوقيي فلا أنبا مَدْنَى إِحْدَالُكُ الْمُونِةِ الْمُصَافِقَةِ فَيْنَا أَنْفِالْكُ الْمُسْلِكُ مِنْ عُمْرًا فَعَمْ الْصَالَا

فالا فيل الهادكر في الآدا الأولى (اسلحهم الصفاء واكر في عدد الآية خدرهم فاستحهم

قلبة الأدافي و الصلاة فيها ينيه المدولكود استنار في التناكة عال اطاول كويتم فائمين لاجل المجارعة العادي الاجماع الثانية فقد فهر اسكمتار دونيتم عالله الله العهسة يشهرون القرضة في المجرم عليهم عافلا جرم حصى الفائدي فه التوضع م ياده كالمرافعات والتحدود مترفيم والمداهم ع

شم دار بدار به و الدين كتروا او بعقاري عن استعمال و منصكم فيمياوي عليكم مبعة واحمد إذا في ذات الله عن اس عسس وخاسر أن السم يجه فين باهماها به انطهس ورائي الشركوب قالت ، فلموا بعد ديث الشمع فيمنا حسائم بعدم فسهم ، وفردي على ذلك عبد الصلاء الأخرى الماضم الديب الذي على المواوها مبدو الآية ثم قال تعلق في ولا جناح عليكم إن كان يكم أدى من مطر أو كننم عرضي أن تصغيراً أسلحكم إدوالممي أنه إن معدر هو السلاح اما لانه يصييه بلن المعر فيسود وتعبيد حدث ، أو لأن من الأسلحة ما يكون مبطئاً فيكان حق لايسة إذا ابتل أياباء ، أو لأحل أن الرجل كان مريضاً فيشي عليه هن السلاح ، فههنا له أن يضع هل السلاح

ئے قال ﴿ رحدُر حدركم ﴾ و بيني أبديا رحص شم في رصح السلاح حال للطو وحال الرص أمرهم مرد دهرى بالنيقظ والتحفظ وللبالعة في اخدو ، نثلا ايدرى، الصدو عليهم احترالاً في اليل عليهم واستعاماً منهم لوصع السلمين أسلحيهم ، وقيه مسائن

فق المسأله الاولى في أن دوله في أول الآية ق وليأحدود مستحهم) أمر ، وظاهر الأمر الموجوب ، فيكنفي دن يكون أحد السلاح واحياً ثم تأكد هد يدلين آخر ، وهو أنه قال (ولا حاج عليكم إن كان يكم أذى من معلو أو كتم مرضى أن نضمو أستحتكم) فحصل رفع الحاج في وضع السلاح جائين خالفين ، وذلك يوجب الدهيا وراه هاتم الحالفان يكون الآلم واختاج حاصلاً بسبب وضم السلاح - ومنهم من قال - إنه سمة موكدة ، و لاصح ما بيناه ثم الشرط أن لا يُعمل سلاحاً بجب إن أمكنه ، ولا يجمل الرمح إلا في عرف الصف ، وماحملة محيث لا يتقرى مه عدد

في السألة التاليم في قال أمو عني الجرحاني مياحب النظم - قوله حالي و وحدوا حدوكم) يدل على أنه كان غور دسي يبع أن يأتي بسلاد الخوس عن جهه بكون بها حادراً قير عافل عن كيد العدو والدي بران القلام في هذا الموسم هو وجه الحدو والدي بران العدو يومك مداب الرقاع كان مسطور اللهة - فاسلمون كاثوا مستهروا طالعية - ومي استفروا والمعه و وجه الصدول صاروا مستهروا طالعيم - طالعه و وجه الصدول مداروا مان يهمروا طالعيم - طالعه و وجه الصدول الطائم والمائم والسائم مع الميائم و والمعافرا والمائم بدار المائم والمائم والمعافرات والمعافرات والمائم والمعافرات المائم المائم على المعافرات والمائم من المعافرات المائم ال

﴿ المساقة الذالله ﴾ والمن معمرات إن الله معالى من حسد (والك يقل على كون العبد تُكثراً على المعمل رعني عثرك وعني حميم وجود الحدر ، ودمث يدر عني أند التعال الأصاد اليسنت تحدوده قد مدين ، وجوابه ما نقادم من المعدرصة بالعمم واقد عني واقد علم

﴿ لَلَّـَالَةُ الرِّامِةَ ﴾ وين الآلة على يحود الحفر عن العفاق المناب على وجوف الأسلام على وجوف الأسلام على جيم عن جمع التقار الطبولة ، وابيد المطريق كان الأقباد م. على المسلام بالسنواء والعبلاج بالله والأحتراز عن الولاد رعن الجمودي تُحت العبار النائل ملحة وافقا علم

ثم قال بدان في ال الله أحد الكافرين عدياً بهيئاً في وبه سوال ، أبه كيف طابل الأمر بالخطر موله ويله سوال ، أبه كيف طابل الأمر بالخطر موله ويله سوال ، أبه كيف طابل الأمر بالخطر عدا إلى معهد علك فوة العدو وسديهم ، عارال عد تدلل هذا الوهم عالى حير به يبينهم و كِفاف الآ يتصرهم البته حتى يعوى هنوب دنسلمن ويطلبوا أب الأصر عافستار بيس لما صبر من التبيه وبهيه ، وإنه عمو لأحل بن جهيل طلوب إن علم المؤمنين ، التبيد يكوبون متصرف الله التم تدلى الرابع عليا التمارة والته بدين إذا أن يتبيد يكوبون متصرف الله التمال اللهاء التمال التمارة والتوفين ، ويظيره ورثه بدين إذا أن نفيت الله فالسوا والكرارة التماكيم عليمون إن

لم وال بدن ﴿ فاد قصيتم الصالة فاذكروا المدسسة ولصود ارتش جديدكم له وقيه
تولان الأولى فادا فصيتم صلاة الموصفواضوا على ذكر الله والنظرة الله عالموال وقاراته الما الما
عيده من خوجود خدر مع العدو خدير المواضلة على ذكر الله والنظرة الله عالمي الأدار الأدار المراد
بالدكر المبلاه و بعني صدو فياماً حال اشتخالكم بالسابقة والمنا فله و وتعوداً حال اشتخالكم
بالزمي و ولى جويكم حال ما يكثر الجراحات فيكم فسلمطون على أدراس و فإذا المدالله
حيل تصم المراد الراراف وأقامو السيلاء والقالموات مدينة إن حالياته المدالمة
مقطب الشامعي في وقيات المبلاة على المجارات في حال المناطقة إذا حام ومها و وإذا المدالو
فعلوا و وذلك الدا عيد أنا حال نظالكم على الصلاة غاز اللا يصاد إنه الأطمروا
فعلوا و وذلك المدارات الما الكراد على الصلاة غاز اللا يضاد إنه الأطمروا
فعلوا و وذلك المدارات الما المدارات المد

ب قال بدل **و عندا** عبدالنبر تاهيموا التبلاد و رب ال هذه الله مسونه بمكتب الها بيان الفصر بعو عندالله و التاليم و ال

بصدر بداكن الدنت بداكن التصنير سبيب الدارات الخوص، وعلى هذا التعديد باكوان الداد القدر الكوان الداد القول عناكم فاليمو التصلاه على احاله التي كنتم بمرعوبيا . ولا تعدو است من حراها وهيانها و تداد بناله الدستون التراك في المسلام تعدد كراها التي وهيانها و تداول حدوث الداكن الميا الكوان الإنجاب الصلام كانت على المؤمن كنام موفوا) إن واصا موفتا . والراد بالكان المها الكتوان الانجاب الكان المكتوب التراك موفود التي حدث عليهم بالوقات كيا حجل التمان المهاوب التياك بيات عليهم بالوقات التياك وقد ورفيه المعمل الوقوت التياك بالمحملة التياك وقد ورفيه المعملة التياك التياك التياك التياك التعديم التياك ال

وأعقيرا به يعان بن إل هذه الآية أن وجوب الصلاة معذر باوقات تخصوصه يا إلا أمه بعال أهل اكر الاوياب ههذا ونسها في سائر الاياب ، وهي حسم أحدها ، اوقته نامياني (خافظوا عن المنبوات والمثلاة الوسطى) فقوله (المسلوات) يدب عن وجدت صافيات للاند ، وقوله راو بصلاة الرسطى) تجمع ان يكون أحد تلك التلانه والإبراء النكرار ، فلا يله والاسكون رائده على الثلاث ولا تجور الديكون الواحب أربعه ، وإلا مد محصل تبها ومعلى . قلاءً ما الجميد حدة لتجميل الرسطى ، وكم دفت هذه الآية على وجوب خس ضمرات دلت على عدة وجرب ألوس وإلا تصارب الصنواب الواجية بنبه با صحيته لا تحصل الوسطي فهاه الايه ذلك على؟ الواهب خمس صلوات الا أبر عام بأنه على بينك أوفاتها. وبانبها . فواله معاني (أهم الصلاة بديان التنفسر إلى فيس الليل وقران المجر) فالواحب من الدلوق إلى المسني هو الصهر والمصرية والتواحب من المسني إن الصحر هو العرب والجساء والراحات في المحراهو صلاة الصبحاء ومتماطآيه موهما فاستفهر والمعبر وفتأ داحدا وممعاما والمشاله وتنا وأحدا أأوبائها أأدبله بشجابه وأهسيجان فدحير أنسون وحين بقسحون والابرادامه الصلاقان الرائدتان في فترقي النهار وهيا المرب والصنح ، البرعال واربه الحمد في السنوم، والارهم ومسيدوج الظهرون وهولدو وهشيا المرادمه الصائاة الواقعه والحص اللبن وهي مبلاة النسادى ومانه وارجان بقهروك إعراه السلام الرافعة في عمل النهاري وهي صلاة فَيْقِيدِ كَهَا فِدُ مِنْ فِورِهُ رَا حَجَى مُسُونِ وَحَجَى تُصِيحُونَ } فَسَلاَهُ النَّبْلِ عَيْ فَسلاهُ النّ فكدلث هذم في قوله (وهشيا وحين بطهير وان - صلاة الليل على صلاة النصار ١ - الدكاء -مصارف مصدوض الأربعة مذكورة في هذه الاية .. وأما صلاة العصر فقد ا فردها لله حتاق بالدكر وزجوبه والمهري بشريفا ها بالاعراه يابدكن وراسها أعونه تعارية والمبالاة طرق شهاق ورنف من النبق) فقوله (حرام النها) يتيند بحوب صلاة المبتح ووجوب صلاة العصر لأبير كالوفعين على العرفينء وإنا بابت منالاه الصيح وافعة فببل حدوب الطبوف الأول وصائحة العصر وامعه فنبي حدوب الطوف الثاني .. وفوله و ورقما من العيلي ؛ بفيد باسموت

المغرب والعشد، وكان بعضهم يستدر بهده الآية على وجوب الوبر قال الأن الرئد حمير ، والقد مع الليل والقد مع من الليل والقد الملاد وأن يجب الثلاث صدوه ألى الليل حميلاً طوسه والوبسه والدين من الليل وحاصها الوله نعدن (السبح يحمد ربث صواطقوع الشمس وقبل عروبها والشمس وقبل عروبها والشمس وقبل المسبح والعشر، وهو تكوله والقم المسلخ والعشر، وهو تكوله والقم المسلخ النهاد على النهاد من الليل المعرب المسلخ والعشاء العبل المسلخ المسلخ

واعلم أن تقدير الصلوات بهذه الأرواب الكعسة في جالة الحسن و حيال عشراً في المعمول المستوار عيال عشراً في المعمول المرات حسد المواد مرات الحدوث والدعوان في الوحود ، وهو كما يولد الإبسان وبنفي في البشوء والذه بأن مده مملود ، وهذه الله مستوار المادة سنمي من الشرة والناه بأن مده مملود ، وهذه الله السنواد والناه المادة سنمي من الشرة والناه .

 و رابرت دشاره چ مده الوقوب ، وهو ان ينص دلك النبي ، عن صفه كياته من عبر رياده ولا نفضان ا وهده اشاه منبي من السياب

﴿ و مِرْبِهِ القَائِمَةُ ﴾ مقدالكهوله ، وهو أن يتقير في الأرسنال نقصبان حتي ، وحد، الله مسمى مس الكهوبة

ية أو لرئيه الرابعة في مدة الشيخوخة أو أوهر الفايظهر في الأرسنال بفضائات طاهره حليه إلى الأيجوث راينات أو وتسمى هذه الده من الشيخوشة

في دريد غامسة في أي متى الماره بعد مونه مدة ، ثم بالاحرة بسمى لما الأثار وشطل وقرول ، ولا يعي منه في الديا حرولا أثر ، فهده المرات الحديد حاصية خديد حوادث هذا العالم سواه كان إنساناً أو غيره من الحيوات أو البيانات ، والشمس حديد فيا محسب طلوعها وغروب هذه الاحوال الحيس ، ودنت لابها حين طلع من مشرعها يسهد حامًا خلا المود عدما يوند ، ثم لا يرال يرداد رئاء عها ويقوى مورها ويشند حراها بن د ملع إلى بسط السياء ، دغات هناك ساعه ثم سحد ويظهر فيها معسانات حديد بل وقت العصر ، ثم حن وقت العصر عميد المعالمة وقت العصر عميد المعالمة على المعالمة وقت العصر عميد المعالمة المعالمة وقرتها بن الدرو . . ثم إذا غرمت يقى بعض الدرعا في ادل للعرب هذه الشهر ، ثم نسمحي وقرتها بن الدرو ، هذه الشهر ، ثم نسمحي وقرتها بن الدرو ، وعدلت المعالمة المحالمة المدرون المدالمة المحالمة المحالمة المدرون المدرون

رو ورود ريد رايد . سرو . فإنهم يالمون كا نالمور وترجول مِن وَلَا يَهُواْ فِي الْنِفَآوِ الْلَقُومِ إِن تَكُوفُواْ تَأْلَمُونَ ألَّهِ مَالُا يَرْحُرُهُ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيًّا حَكِيًّا

فلجممه لهاوهني أمور عنجينه لايقدر عميهه الانته تعالى لاحرم أوحمد الله تعاني عندكل وإخذ من هذه الأحوال الخمسة عباصلاة ، فتُوجِب عبد فرب الشمس من الطفوع صلاه العجر شكراً للتمنة المعليمة الحاصنه بسبب ووالإنقك الظنمة وحصول النوزاء وسبب روال النوم الذي عوكانوب وحصورًا اليلطة التي عن كالحياة ؛ ولما وصلب الشمس إلى عابه الإرتفاع مع ظهر فيها أثر الإيجعاد وبهت مبلاة الظهر تعظيأ بدحالي نمادر على فلب احواب لأجرام العلوبة والسملية من المبد إين الصداء فجمل الشمس يعيد عايه الإثماعها واستعلائها منحطة عن ذلك العلو واخلم في من الكهولة ، وهو النفصان علمي . البرانا القصت مدة الكهوبه ودحلت في ة ول رهان الشيخوجة أوجب معالي صلاة العصر - ومعم ما قال الشايعي رحمه انه - ان أول المصر هو الله يصبر على كل شيره مثليه ، وذلك لأن من هذا الوقت نظهو النفصالات الطاهره ، [الا برى أند من () ... وقت العلهر إلى وقت العصر على لموال الشاقعي؛ عمد فقد ما ارداد الطل إلا عثل الشيء ، مم ال في رمان لطيف يصير ظله مثله ، وذلك يدفر على أن من الوقت عدى يحمير طُلُ التيءَ مثلاً به بأحد الشمس في التقصادات الظاهرة ، ثم إذًا غوبت الشمس أشبهت علم عَمَالَةُ مَا إِذَا مَانَ الْإِنْسَانُ ، لَلَا جَرِمُ أُوحِبَ اللهُ تَعَالَ مَنْدُ هَلَهُ أَخَلُهُ صلاة الغرب ، تُمِّ ال غرب الشفر فكأنه المعت الآر الشمس ونم بين منها في الدنيا حير ولا الر ، فلا خرم أرجب تمين تعالى صلاء العساء ، فتبت أن إنجاب الصعوات الخمس في عدد الأوقات الخمسه مطابق للقوابين العقمة والأصور الحكمية ، والله عنم بأسرم اعماله

غوله تمان ﴿ وَلا بهموا ﴿ فِيتِعَادُ اللَّقُومُ أَنْ تَكُومُوا بَأَنُّونَ فَاتِهِمَ بِأَلُونَ كُمِّ تَأْلُونَ وتُرخونَ مَن الله ما لا يرجو و وكان الله علماً حكياً إِ

اعلم مدين دا ذكر بعض الأحكام التي يجاج المجلفد إلى معرفتها عاد مرة أحرى إلى ا قت على اعهاد فقال (ولا تهنوا) أي ولا تضعفو ولا تتواتوا (في ابتحاء القوم) أي ال طلب الكمار بالقتال، مم أورد الحجة عليهم في دلك عمال و إن تكوسوا بألمود فاجسم يأخون كيا تأثارن) والشي أن حصوب الألم تشرمسترد بينكم ربهم ، طها لم يصر محوف الأف مانعا لهم عن تتالكم فكيف صار مانداً لكم عن مناهم ، لم ١١ في تقرير الحجه وليل ف المؤسس الرقم بالصابر، على المنال من المشركين، لأن المؤمنين معرود بالشواب والمصاب والحسر والبشر،

مِثَّةَ أَرْكَا إِيَّنَا الْكِنْبِ إِخْتِي لِيَعْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْسَدُ اللهُ وَلا تَكُن لِلْحَايِدِينَ حَصِباً ٢٠ وَاسْتُعْبِرِ اللهُ إِد الله كَانَ عَمُوا رجعاً ٢٠

والشركين لأ يقر ولي بدلك الدول كالتواجع إلكرهيد خدد والنظ خدول في الشائر فتمه اليه المؤرس القورول لا الشائر فتحه المواد ثواراً عظها ولليكم في تركه عدداً عصر ما الدول بالكرور عظها ولليكم في تركه عدداً عصر ما الدول بكورة عظها ولليكم في ترك عدداً عصراً عصر ما الدول المقتبل الإجراء والمحتسل الإصاف المواد إلى الدول المعتبرة على الدول المحتسل المواد إلى الدول المعتبرة على الدول كان وي ويلك إلى إلى الديل سبيلة المدارس أسمت من الومين المها وجه ناسب وهو الكرائم تعدول الألاث الديل الدول المحتركون فالهم المحتود الأصناء وهي همادات المائل المحترك منهم أن يرجم المن بالكالا هما المواد المواد المحترك المحترك المحترك المحترك المحترك المحترك المحترة المحترك المحت

البرطان الا وكان أنه عليه حائياً ﴿ أَيُ لاَ تَكَمَّكُم سِهَا وَلاَ يَامَرُهُمُ وَلَا بَهَاكُ إِلاَ مَا هُوَ عَلَمَ تَأْتُهُ مَا الصَّلَاحِكُمُ فَيْ ذَاتِكُمُ وَتَيَاكُمُ

حوله معانی ها اما درینا البیت الکتاب باشی لنجک بای السان بدا از آل اما و لا بکن طحاسین حصیاً او ستفدر آمد این به کان عموام آ رجها چ

ق كيبية بنظم وجود الأول أأنه بعال بالدح حوال منافس في بنيل الأستعماء لم التسل بدلت في حدودة أو التسل بذكر المحرية با يتعلق يدمى لأحكام السرمية ، مثل فقل السلم حطا هو على له كافر ، ومثل بيان صلاة السفر وصلاء خوف ، رحم الأكلام بعد جلك إلى احوال الناهية أن وبكر ديبية كاثوا تحولون أن عيمو الرسول عليه الصلاة والسلام عن الناهية والسلام عن الدعكم بالدعل ولد أخكم الحلى ، فاعلم الله رسم ، عليه ، ساء به الاستعمالية مولا قيام والعلم والمراجع الدينات الدينات البيتات اليهم ولا الناب

و والوجه الثاني في السائم) الماتطال عالما الاحكام الكثيرة (الهذه السورة بين الم كل ها الدف عارال التالغار و بدليس للرسول (الجيدعن سيء صياعيدةً لرضاء وم

۲ الوجه الذلك الله العالم على من بالمجاهدة مع الكفارات. الأمر وإن كان كانك لكه لا تحور الحيام معهم ولا خاص ما لم يعدموا بهم والراب كمر الكامر لا سيح الساعة بالنصر الله با مل الومعين في الدين أن تحكير له وعليه به أمران على ارسوقه با وهن لا تنجو الكافر حيف الأجل أن يرضى النافق تذلك با وي الأية مسائل

واعظم الدالمين دائوا هذا إدار هي ال طعيه ديومه كانيا سافير الدارالا العظم الم الرسول بصرم الرعال و خاق السرقة باليهواي على سبيل التحرص والرهنان ، وي بؤكد فلك قوله بعالي (وما يصغوب إلا أنسبهم وما يعدونها من شيء) سار وي الم ضعمه هوام إلى مكه ولا قد وتقب حائف هناك لأجل السرة صفعة الهناظ عليه ومات

فو اساله التدبيه إدال ابو على الدرسي عرب (اراك الله) إن الا يخرب معبولاً باهمراسي و رايد و التي يراك بالروية البهاري و من رأيب التي تتعدى إن المعوري ، او من رأيت التي يراك به الاعتقاد ، والأول راطل لان حكم (الختياة لا يربي بالنصر ، و عالى العبا باطل لاله ينوم ما يتعدى إلى بلالله لا إلى المعبوبين بسبب التعديم ، ومدوم ما هذا التفظ لم يتعد إلا إن معبوبين المدهيم الكاف التي هي بدمطان ، والأحمر العصوب التساير ، وتعديم المعموب التساير ، وتعديم المعموب التساير ، وهو الايكون ما دمه و الله تعمل الإعتماد .

﴿ لَمَا أَنَّهُ الثَّالِمَ ﴾ أعلى أمالت عا ورمن أن دوله وعن الرائد (مد) معناه أم العلمية المنافق وسني دينا العمد الثراب أن المعمد اليهيش عبر عن حهات الريت بحول جاريه تحرف الرواية في المورد والظهور أن وكان عمر بهول الايقوس اجتاجه بيا أن أن الله مال مال المالية عالى ماله المالية في المالية بمالية مالية بمالية المالية في المالية بمالية بمالية بمالية بمالية بمالية المالية بمالية المالية بمالية بمالية

إداعريب هذا فتقول - فال المتعقوب - هذه الأنة تذل على أنه عنه، الصلاة والسلام. كان تحكم إلا بالوخي والنص و به التربيب هذا هشول القراع الديه مدينت الاحداديات به درايت اله علمه الصلاد والسلامات كان محكم ولا دالصل السيال الإجهاد ما كان حالود به او القابه الآل هذه الآية والرا هي الدما قان نجو الله ال تمكن وقالت الوجاد ال يكون حال الأمه كديت أمامه العالى في عود الراد كان كذيك وجب أن يكون العمل دالياس حراف

والحوالية عنه أنه للأطلب الدلالة عن إلى المدس حجم كان المميل بالمهالي مجملاً بالنصل في تجهيم ، فالم مدير المدير بأنه بعال بالله أم مهم تدب عن المدار بالحكم الصورة المسكوب عنها مثل حكم الصورة المصوص باليها سنت أمر حامة أما الصوريات محمد أنا بكلمي في حفظ أثار بمبل لا حسادات الطل ، أرد كان الأمر كذبك بنات بعمل بهذا الساس عمل بهذا الساس عمل بيد الساس عمل بيد الساس المن المنتان المناس المنتان الم

يرغونه ﴿ وَ لا تَكُنَّ لِلْحَمِينِ خَصَمَ ﴾ للله مسائل

الإسبانية: لا إن في معنى الآياء | ولا يكن لأمل احسنان شاعب عن 25 مرات عن الديب | يعنى لا عدامية (تيهاد لآجا) ساعيان

و ليبياله البائية إدمان الداخبان حديد حصيد الدو الخاصالات وخصه الخصيرات والمحدد من البراء المحدد الخصيرات المراء والمراء الأسفار ووبين بالجادة والمراء الخيران لا يكن واحيد مها في تاجه من المحدوث واللحوي وحصوم السحابة خوابية

في سباية الثالثة في في الطاعبية إلى تقديمه الأفيدة متيهيز السالاء الله هده الاية على عديد من الله الله الله عل عد بورا عدد عن الرسواعظية الصالاة والسلام الله أولا إن مادوب هذه المصلا والسلام الرحة الذا حديث الأحل لحيثل ويدت ضه في لا ما وراد النهي عمه

ا هذار فيل الدايل على الدايت الحرم فيد وقع من النبي المناب الداء و السكام عوقه المع الهذاء الآية الاستعداد الله إلى العد كان عمل ٢٠١٠ إلى فيها الداء الله بالاستعداد الدار على منتم المناب

وَلا تُجْدِيلُ مِي اللَّهِنَّ يَجْمَالُونَ أَنْسُلُهُمْ إِذْ اللَّهُ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ حَوْلًا أليما ع

واقع بن من وجره الآول المله داا صنعه إلى نصره طعمة تسبب به كان إ الطاهر من أسلمين عامر بالإستشار مدا غلفدر وحساب الأمران سيئات الذرائين واستي الحق القوم فا شهادر عبن سرمه اليهودي وعلى براءه طعبه من الله السرمة واجر بظهر الرسول عليه الصالاة والسلامات يوجب المدح الشهاديها عبد بالرابطين بالسرية هلى بيهودل والمها الملقة المه ماك وقد حكال معالى عن كدب وطلب الشهرد عرف بالرديث المهاء أو وقع تكان معالى بالكان استعماره المداهر عبد الماكية المداهر المداهر المداهر المداهر المداهر المداهر المداهر المداهر المداهر المداهرة على المداهر المداهرة المداه

سودن بعان فو ولا عبادل عن الدين عنائون دستهم إزادته لا عب س كان جوانا أتم ها وبأراد بالدين إقتائون أنفسهم طعمه ومن عبوبه من عربه عن علم كونه سوف و والإحبيات كاخياته إمال الحجم وحدد و حديد وحدد على (عدم عبد بدأت كند الخالدات الفسكم) والداعل عدل كان يستخيم المنافقة المنافقة

و علي بن بن لايه بهديدا شديداً ، ودبت لأن السي عليه العبلاء و سنلام به مال صعه طيلا (إلى مد المعدم - وكان في علم الله المعدد كال عامما ، فاهد بدل مال السواء على دلك العدد من العالم بديات ، فكنف طال بن بعدم من الطالم كوية طاد به بعيد على ذلك الظالم - بن جملة عليه ربزات فيه اشاد الرجيات

ا شم دني بدني ها ان اعماد النبياس کان حراباً الله به ويل انصبره يا ۱۰۰۰ صعبه حالا ق الكداح با والم في نسبه اليهودي بي ثلث السارية ولا حراجات عباقعات و إياد عبا ۱۸ حسام الله الجرائية اشراع

على فيل ... بنه لام في خواته أنهاً م مع ال الصيائر الله حيانة واحدة وإنسا الحد. تشاء العدم الله لعدل امه كان في هيم ديب الرحق اخبياته الكنيم و لانبو الكمير .. هدك يَشْنَتُمُونَ مِنَ السَّاسِ وَلَا ﴿ يُسْنَمُعُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مُعَهُمْ وَذَ يُبَيِّدُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْفَقْرِبِ وَكَانَ اللَّهُ مِّكَ يَمْمَلُونَ مُحِيطًا ۞

اللطظالدان على لمامة مستحاكان في هيده من اليق الله ذلك ، ويدل عنه ما رويناه اله بعد هذه الواقعة هرب وي مكه وارتد وبقت حافظ رسال لأجل السرفة فسلط الحالم هله وماث . ومن كان حافقه كذلك لم يشك في خياطه ، و بصا طلب من السي خليه العملاء والسلام أن بدفع السرقة عنه ويسحقها بالهودي ، وهذا ينفل رسالة الرسول ، ومن حاول إنطال رسالة الرسول و راد إظهار كديم فقد كفر ، فمهد المعني وصف الله بالمثلمة في الحيالة والإم

وقبل إن هنرت من وجل على سيله فاقتم أن لها أحواب عن خمر رضي لتقاعمه أنه امر القطع بدستاران محادث أمه سكي وتقل مده اول سرفه سرفها فاقد عنه الفائل كلسم ان الله لا يؤاخذ نشده في ايان الأمراء وعهم به يمالي له حصى هذا توصف كس كان خطيم التيانة والإنم ديا دلك عن في عن من كان فليز الجياب والأثم فهو حارج عنه

شدهال تعالى في يستحدود من حدس ولا ستحدود على الدوهو معهد بديبيتون ما لا برهي مى القول وكان حديد يعدو و مجيداً في الإستحداد في اللغة معناه الاستدار ، يعدا استحديث من القول وكان حديث المستداد في الستداد في المستداد الإستداد المجيد المستداد المستدا

دنا يان... كيف سعى څېپېت ډولا رمو مدى ي النمان ^ي

قال: (مدهب أن الكلاد الطيقي هو نصى الدائم بالتمس ، وهو أهذا الدهب الا التكال ، ومن الكر كلام التمني فقة أن يهيم بأن صفية وأصنعية تعلهم احتمارا ي الليل مَنَائُمُ مَنَوْلِا وَحَقَائُمُ عَنْهُمْ فِي الْحَيْوةِ الدُّنِينَ فَلَى يُقِيدِلُ اللَّهُ عَنْهُمْ أَيْوَمُ أَفِيكُو أَمْ مَن يَكُودُ عَنْبِهُمْ وَكِلَا ۞

ورتنوا كيمية خيلة والكراء فسيمى عديمين كالإمهيد ذلك بالفول ما سا الدي لا يرضاه ، فجا فوله (جكاد عله به بممالوك غيفه بالعالم ما الوهيد من حيث الهم واك كالنوا كفول كيمية مكر والحقدان عبر الناس إلا آنها كانت فناهرة والعلم عداء الأنه لعام عيد تحميه الحدومات لا يخفي علم سيحانه منها تنيء

شرقال بدای فرقا است خولاه مادیم عنهد و اختیاه الدنیا میں تحافل الله عنهیہ نوم الفیادی و ما است کا فرائدی حدث الفیادی و ما است و حد (حادثیم حدث میت بودی و ما است فی است و بدایا میت الفیادی و در ایندا میت الفیادی و خودی الفیادی و حدث الفیادی و ما الفیا

إلا الرئيسة هذا عمول .. ها الخطاب مع فوه عن الوساس كالوا يذيولا عن طعمه وعن خرمه بسبب البير كانوا في الطاهر من استدين و واللمى .. هذا الكد حاصيفته عز العدمية وقومه في الدين العمل الدين يحاصبوا عنهيزي الآخرة إلى الحدهم الاستعدامة .. وورا عيد الله من مسعود .. ها التم طؤلاء خادلتم عبه .. يعني عن طعمه و وووته (اعمل تجاد الله عنها) تستفهام يحلى الدوينج والتقريح

تبدون بدل في الدمن يكون عليهم وكيلاً إن فيراد (الدمن بكوك) عطف عين الإستخيام السابق ، والدكيل هو الدي وكل الله الأمر في العمطار حياله ، والمسلى - من السدى يكون عمطاً وعالياً عبر من عدال الله ؟

وَمَن يَعْمَلُ سُواه أَرْ يَطَلِمْ نَفْسَهُ مُنْ يُسْتَعْفِرِ اللَّهُ تَجِيدِ اللَّهُ مَفْوراً أَرْجِها ﴿ وَمَن يَهْلِبُ إِلَّى مُولِمَى يَرْجُهُمُ فَلَ تَفْسِهِ ، وَكَانَ اللَّهُ عَبِها حَجِبُ ﴿

و فيم أنه بعني لم ذكر الوعيد في هذا البات البعة بالتنفوة إلى النوبة ، وذكر فيه ثلاثة. أبراغ من البرعيب

فالأولى الدول بدي فو ومن بعلل سرة أن يظفر نصد ثم يستعدرانه الجدائم غفلوراً احياً أو دراد بالسوء المنح الذي يسوء به غيره كم قبل طعمة من سرقه الدوع وقبل رضى اليهودي بالسرقة والراد بطلم النصل ما عشم اله الإنساق كالخلف الكادب ، و إما حجر ما يتعلى إلى أمير داسم السوء لأن ذلك يكون في الأكثر إنهالاً للمبرد إلى العير ، والقبرد سوء حاصره فأد الدب الذي تعلى الإنساق بدلك في الأكثر لا يكون صرراً الناصراً إلى الإساق لا يوصل القبرد إلى عمده

واضم ال هذه الآية داله على حكمين الأول "أن الثوله مدوة على هم اللذول المواه مدوة على هم اللذول سواء كالساكم عليه المواء كالساكم أو هناك عمواً و هناك عبدا أو عصبا بالأموال الله توله (وهي يعمل سواء و بطلم عليه عم الكل اللئي الله تقدر الآية يقتصي أن يجرد الإستجمار كان و وبال بعصهم أبه مهيد مانتولة الأنه لا يقع الاستغمار مع الإصرار ، وقويه الجدائة عموراً رحياً معياه عموراً رحياً له وحدث هذه الفيد لدلالة الكلام عليه ، هاله لا يمني للترقيب في الإستعمار إلا إدا كان المراد بالك

والنَّوع الذي - من الكمات لمرعبة في النوبة قولة بعان فو ومن يكسب إنها فإن يكسبه عني بعبه وكان الله علماً حكماً ﴿

والكسب عبارة عيا يفيد جر معمه أو دفع مصره ، ولدلك لم غير وصف جاري تعالى بذلك والقيمود منه برعيب العاصي في الإستعبار كانه تعالى يعوق الدنب الذي أنبت به ما عادت مصرته في عاني مره عن العم وانضر الولا تياس من قبول التولة والاستغفار (وكاك الله علياً) غذالي قلبه عند إقدامه على التويه (حكياً المنصى حكيته أو احمله الا يتحاور عن الثالث وَمَن يَكُسِبُ حَطِيعَةُ أَنْ إِنِّكَ أَمْ يَرْهِ بِهِ مَرْجِيهِ مَرْجِعًا فَفَدٍ خَمُلُ يُقِتَنَأَ وَإِنْ سُكَ عَنْ وَلَوْلَا فَضَلُّ اللهِ عَلَيْكَ وَوَخْمُتُهُ فَلَمْت طَاعِةً مِنْهُمْ أَنْ يُصِلُوكُ وَمَ يُصِلُونُ إِلاَ المُسَهُمْ وَمَا يَشْرُونَكُ مِن عَنْ وَ وَأَرَكَ أَنَّهُ عَلَيْكُ آلْهِ حَسَبُ وَالْجِنْكَ وَسَلَكَ مَائزً مَنْ لَمُونُ وَكَانَ فَضُلُ اللَّهِ ضَان يَضِمُنا وَقِيْهِ

الدوح الثالب الموقه بمائي ظ معن بكسب عطلة دو الرابع بالإباد بديرينا عقد دهنمين سهتاما والتح هبيما إ

ودكرو إلى خطبة والإثم وحوف الأولى الد الطيسة هي الصديدة، والأسم هو الكبيرة دنائية الخطبة هي الذب القاصر على عاطها، والأثم هو الدب اللصدي إلى المد كالنظم والمين وثانيها الخطبة ما لا يبنعي تعله سواء كان بالحمد او ماخطأ الولائم ما تجميل سبب العمد ، والدليل علم ما فين هذه الآية وهو قولة (ومن يكسب إلى عاك بكسه عني همه) فين الدالإثم ما بكون سببا لاستحقاق العمولة

وأما قوله فا دم يا مدينينا إلى فالقيمج إلى والماء إلى فالدا دمود ؟ فيه وحده أنه أنه المرام الماء الما

١٠١ه فويه ﴿ فَتَدَ أَحْسُنِ مِينَانَه ﴾ فالنهكال أن ترمي أخاذا بالر منكل وهم ما ي، منه

«اعتم با صنحت الهتال مدمر» إن الدينا الشند الدم ، ومعاصب في الأحراء المعام، ومعاصب في الأحراء المنظمات ، طوية القدات ، وعلوله المعام، وعلم من الدم العظم في الأحراء المعام، وعلم من المعام، وعلم من المعام، وعلم المعام، وعلم

تم قال تعار الأولولا العمل له طبيات بياحته هيب طائعة منهم أن يتعقرك في والمعنى وتولا أنّ الله حصب بالعمل وهو السوء ، وبالراحة وهي النصاب فالمست طائعة منهم الد يضاولان ولاد الآل فوم طمعة كانوا له عرفوا أنه سارى ، ثير سائوا الذي عليه السلام الا ينقل ويَعادل فيه وبيرته عن السرفة ، ويسبب ثلك السرفة و اليهولان ، ومعنى يضفوط الى يلفيال في حكم الباس الفطأ مم وال بعدي في وهايضاون الا الفسهد في يسبب تعاويف على الإيماء المدوان وسهادتهم بالزاور الإنتهاب - فهم ما الدموا على هذه الأهيان فهم الدين بتمكري همن انصالان

﴿ وَمَا يَضَمُ وَمِنْكُ مِنْ مِنِي ۗ فِيهُ هِيهِ وَحَيَّانَ ۚ الأَوْلِ * مَلَ الْقَطَالُ رَحْمَهُ الله ﴿ وَمَ يَضَوَّوَاكُ فِي السَّمَيْقِ ، فوقده الله عالى في هذه لأنه بادامه العقيمة له تجيريدون مر البداعة في السائل التأتي ﴿ لَا يَضِمُ ﴿ لِنِهِ وَإِنْ سَعُوا فِي إِلَّهُ اللهِ فَيْ اللَّهِ عَلَى مَا وَضِبَ لِ السَّاضِ ، لأَنَا السَّ الأَمْرُ عِنْ عَامِرَ حَالِ، والنِّذَا أَمْرِكَ إِلَا بِهِمَ الْأَحْكَامُ عَلَى لَشَّوْاهُمُ

نير بايا يدل ۾ ۽ برن ان عليك لکتاب ۾ مکته ﴾

العلم الدارسة والمدينة والماجه والماجه والمناصر المن الراد الدامة المعان وعده المعسمة في المستقط الذان لولية والراد الم المبارك المبارك المستقط الذان لولية والراد المبارك ال

ب دن يعان ۾ وعلمان ۾ ليو يکن يعيم وڳاڻ فصل آڪ عليات عظم ُ ﴾.

عال الفقال رحمه لقد عدد الابه عنه وجهد الجدها في يكون مراد ما ينطق بالدين ، كو بال (ما كنت ندري ما الكنات و) الإباد) وعني عدد الوجه تعدير الأبه الحرق العاملية الكناد ، الحكمة واطلعال من سررها (اومنك على حقائمهم الها ما كنت قال دلك عاما سيء منهم ، فكذلك يمعني بك و مستامه الباطك لا بعدر احداد المتعقد عن إضلالك و إرالالب

في الرجم الناسي في أن يكون دراد ... و مست ما لم يكن بعلم من حسار الأوليان و فيكونك يعلم من حيل الناهير ووجوه كيدهم ما هدر يه على الأحيرار عن وجوه كيدهم ومكرهم ، أنه قال و وكان فصل الله عليث عطل) وهذا من اعظم الدلالان عن ال العلم المرصائطة الله منديا ... وقتك لأن هديان ما عطل الخطر من العلم إلا العيل ، كيا فال إ وما الرسياس العلم إلا فليلاً) ونصيب الشخص الواحد من عموم خميم الدن يكون فليلاً ، مم الماسعي فلك القبل علم أحيد قال (وم الوليد من العلم إلا فليلاً) وسمى خميم الناسا فليلاً حيث قال (في منام الدينا قبل) وذنك يدن على خاية الرف العدم. لْاَعْبُ فِي كَثِيرِ مِنْ تَحْدُسُهُمْ إِلَّا مَنَّ أَمَنَ ﴿ مِسْدَقَةٍ أَوْمَدُوفٍ أَرْ مِسْنَجِ بَيْلَ أَسَّس وَسَ يَضَلُ ذَا إِنَّ أَنِمَا وَمُرْسَاتِ أَجَّ سُرُفُّ نُزْبِيهُ أَيْرًا عَطِياً ٥

فويه يدلي ﴿ لا سِيرِ بِي كشيرِ من بجواهـ إلا من أمر تصففة : و همر وف أبر اصلاح سبر التلس ومن يفعن ذلك لتف عرطسة الصفيرة ساوتيه حرا عظماً إد

ار عدم أن خده لشاره إلى ما كاتوا ينتاجون فنه حير بييتون ما لا يرضي هي القون رفيه مسائل

﴿ سَنَاكَةَ الأَوْلَ ﴾ قال الوحدي رحم الله - النجوي ي سعه در دي السال بنجب الرجل بنامك ونبطاء با ويهدب النجيات الرجل الجرنجوي يعني باجياه الراقبانوي الد مكون بصدراً يسولة الساجاة ، عال تمال و مديكون من مجوى ثلاثة إلا هو والمهم) وقد الكان عِمِي القوم الدين يشاجون - فار بمائي (وإد هم نحوي)

﴿ وَمِمَاكُ الْذَائِيَّةُ ﴾ قويه ﴿ وَلا مِن أَمْرِ يَصِيدُهُ ﴾ ذكر المحويون ل تجرُّ د من ﴿ وَجَوْفٍ ، وكلك الوجوه منية على معنى النجري إلى هناه الأيهان بالدحك معنى النجوى ههنا السرفيحور أن يكون إن موضع النصب ؛ لأنه استشاد النبيء عن خلاف حيسة فيكون مصنة كفوله (إلا أَدِي ﴾ وكور ال تكول وقعاً ﴿ فَقَدَّ مِنْ يُوقِعَ السَّنْسُي مِنْ قَامِ الْخُسِينَ كَفُولُهُ

إلا البعالم وإلا العيس

وبير فيهدجمل هداميا باساحقها عصافاتنان المقيد إلا ل تحريجن أمر يصدانة تم حدث بنصاف ، وعلى هذا التعدير يكون دامل ؛ إن عال النحوى لابه أصد مقامه ، ومجود ويه وجهان الحقمي خفص على من بنحواهم ، كم تفول عا مرياب بأحد لا رباد والثاني - الصب على الإستاناه فكم تقويرها حرمي احد إلا رساء وهمها استثناه اخبير ص الجيس ، وأما إن حمله النجوان النيم المقوم المناجين كانا فتصوباً على الإستثناء لأنه النشاء الحسرين غيس والجزر بالكوادة منء إرغان خفص من وجهد الحذهبا أنا محمله ستالكلير علىمعي الاخدار كثيرس بخوهم إلافيما امرانصادته باكتولف الاحد في الشوم إلا تعراسهم الرائناني أن تجمعه بيعاً بتنجوى ، كيا تحول الا خبر في حافه من الفوم إلا ربد ، إن شنت اشعت ربده اخباعة ، رإن شنت أشعته الفرم الرائد أعلم

في السألة الذات في هذه الآية وإن برنب في منجاة بعض قوم ذلك السارى مع يعقى إلا ماكان المعرى هذه ، والرائد الاحير فيا يسامي فيه السابي و يتوضون فيه مي دهيد إلا ماكان من أعيال اخير ، ثم إنه تعالى ذكر من عيال اخير ثلاثة اتراع الامر بالصديد ، والأمو بالمسروب والإمراض المعرد ، ثم إنه تعالى ذكر من عيال اخير المعرد المعروب والإمراض المعروب المعروب المعروب المعروب المعروب المعروب المعروب المعروب المورد إلى المعروب المورد إلى المعروب أو وإنه أن يكول من المراسطة من وابد أن يكول من المورات الروحية ، ومو عبارة عن يكيم المهود الطريد بالمعلوم ، و يكمين القوة العباية بالأهمال المسروب والمعروب والمورد الإمران المورد أو معروف المعروب المعروب المعروب والمعروب والمعروب المعروب الم

تم قال بعان فإ ومن يفعل تقلد بنعاء مرضاة انه عسوف تؤييد جراً عظياً 8 والعتى ال حدد الأفسام اللابه من الطاعات وإن كانب إن علية الشرف واخلالة إلا أن الإيسان إغابتهم بها إذا أني جه توجه انه ونظلب مرضاته ، باب إذا لى بها للرباء والنسعة القبت القضية فصارت من اعظم مداسد ، وهذه الآية من أقوى الدلائل على أن المقلوب من الأعياب انظامرة عايم أحوال القدت في إحلامي البية ، وقصفه الداعية عن الإلتمان إلى عرض منوى صدر رضوات العد تعلل ونظره قوله تعالى (وما أمروة الا ليعدوا الله تحلمين له الذين) وقوله إدوان ليس للإنسان إلا ماسعى) وقوله عليه الصلاء والسلام وإنما الأعيال بالبيات و وهها منوالان

ة وأسل با الأول في ليو التصليب الشقاء مرضاة الله. *

والجواب الأله معمول لدر والتنبي لأنه لاسعاء مرصاة الله

﴿ السِوَالُ السَّاسِ ﴾ كيفَ طال (إلا من امر) له قال (ومن يعمل طلك) .

وأخباب - به ذكر الأمر بناځبر ليدن به هني فاعله لأن الأمر بالحير به دجل في إسرة

مورة بالمد

وَمَن يُشَاقِي الرَّمُولَ مِنْ تَعْدِدُ مُسَنِّينَ لَهُ المُنْدَىٰ وَيَجْبِعَ عَبْرُ سَبِيلِ الْمَقْرِمِينَ أَوَلَى مَا تُوق وَتَصَيِّعِ حَهُمُ وَسَأَنَاتُ مُصِيعِ أَنْ

ا قبرين فينن يدخل فاعل خبرفيهم كان بلك أوى أ وكبور الديران أ مان يأمر بنادا أ أقعر. عن الأمر بائتين لأي الأمر أيضا قطار من لألفال

حوق بيني ۾ ارض پشاقي اثر بيول بن يعد ۾ بيان له تعدي ريبيج عبر سبيل الوسي اوته ما تو لي ريشاند جهيم وسايت مهيم آ ڳا

قطال المعلق هذه الآية كا فينها هو ما روى الوطعمة الى الروك الوارس الم تعاق المحرفة المثان المراد المسال الأخل المرفة عنها المرد والمرا المهدد والمال الأخل المرفة عنها أسدر هينة ومان عرفت مدد الآية المال الميثيق والمشاعة فعد ذكرنا في سورة البعرة المعارة عن كوال كان واحد منها فالمدا المحرف المالة على معرف المراد المراد المدال الروى المثلة المدال المراد المرد المراد المرد المراد المرد ا

ا يو بان ۾ برانديا در لي آي. اي بنر که وما احتاق عسم يا ونگلته ايل ما دوکل عليه - 4 ب يعينهم بر هڪ مسترخ ديه اٿنيهنالا سن آي -ئي الرنڌ

نم دن في بوانيد يصد كه يعني بارده جهيم ، واصيده الصلاء وهو لروم السر وصد الإستنظام وبينا ب جميراً) التصب المصارأة وعلى الشيير كقاولة الاطاب عند ، وتصيب عرف ، دفي الإيداسائل

الله المسالية الاولى في روى الل الشاوعي على الله عنه سنو عن اية في كتاب عام تعدى تدال على ال ولاجاع خدم ، فقياء الله ال ثبتيائة ماية على وحد هذه الانه ، وعوريز الايتسادلال ال اتباع عند سبيل دومين حوام ، فوجب الله يكون اتباع تسيل الؤمان واحداً ، بياء المدحمة ولاولى الديمان احل الموعيد من يشائل الرسوال ويشع عند سبيل المؤملية ، ومشافة العرصوال وحدها موجة هذا الرعبة ، فقوت يكن اليام عبر سبيل القاملين موجد له تكان دلك صبي بنا لا أشرقه في الوابية إلى بالخواسسة في الرم الديكون النام السبلهو واحدا الديك الإلا عدم الناح عد سبيل المؤسس هوام ، وإقدامت هذا لرم الديكون النام السبلهو واحدا الديك الآل عدم إلى عدم إلى عدم إلى مراهد وم المؤسس يقدمو عليه اله الباح فقير سبيل مؤسس ، فإذا كان الناح عبر سبير الوقيل حراف وم الديكوا عدم إلى سبيل المؤسس سوام الورد كان عدم إذا عهم حرات كان بدعها واحداً

قاب فاین الا مثلم آنا عدم إلیان سیون تومیان پیشاناق عدید الله إساح العبه مثیال کرمتم با عام لا عدم ادر لا پشام لا مثیال توامله ازلا عبر مثیان با مد

و حيب ها مد السؤال دو اشامه عن على الإيبان على ما هن الدم العالم المد العالم المد العالم المد المداول الدو السؤال الدو الشامه عن على الإيبان على ما هنو الإسام والمداول الدول الإناج ليس عباره عن (بهاد على الإسام على الإسام على الإسام على الإسام الدول الدول الإناج الدول الدول الدول الدول الدول الدول الدول الدول الدول الاناء الله على والدول الاناء الدول الدول

﴿ السَّالَةِ اللَّهِ فِي ذِلْتُ هَدُو لا يَهُ عَلَى وَمَوْنَا عَصْمَة مُعَنَدُ رُقِعُ عَرْ حَيْهُ اللَّسُوسَ وَالمَالِيُّ عَدِيهُ اللَّهِ عَلَى مَا حَيْهُ عَلَى مَا عَلَمُ عَدَّهُ عَلَى فَيْلِ بَعْمَةً ثَالَ مَنْ الْفَيْقِ عَرْمُ عَدَّهُ عَلَى فَيْلِ بَعْمَةً ثَالِمَ عَلَى مَنْ اللَّهِ عَلَى مَنْ اللَّهِ عَلَى مَنْ اللَّهِ عَلَى مَنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْ اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى اللّهُ ع

 في سناله فعالم ودنيت هذه الابه عن اله عبد الإبتداء بالرسول هذبه المسلام والسلام في أفحاد إذ بوك العمل الأمه عمر معل الرسول الرم كون كل واحد منهم إلى شئى أحر من المسلل المحصور الشيالة المراسلة عمرهم الابتراء وجهد الإبتداء به في العادم.

عاد مسأله الرابعة فه قال تعمل المعاديات . كل فيتهد معليب في لأصواء لا تعلى أد. اعتباد كل واحد للهد مطابق للسطاد و الرابعة السميد الإثباء على المعطيء . والضحية على إِنَّ اللهُ لَا عَمْرُ لَ الشَّرِكَ فِي وَيَعْمُ مُا فَدِنَ وَإِلَى بِسِي يَشَكَّة وَمَن الْمَرِنَا بِاللهِ فَقَدُ مَسَلَ مَسْتُنَا وَإِلَى يَعْمُ وَمُ الْمَرِنَا بِاللهِ فَقَدُ مَسَلَ مَسْتُنَا وَإِلَى يَدْعُونَ إِلاَ المَيْقَدُ مَرِيعًا فَي اللهُ وَلَا مُنْ اللهُ مَنْ اللهُ وَلَا مُنْ اللهُ مَنْ اللهُ وَلَا مُنْ اللهُ اللهُ مَنْ وَلَا مُنْ اللهُ اللهُ مَنْ وَلَا مُنْ اللهُ اللهُ وَلَا مُنْ اللهُ وَلَا مُنْ اللهُ وَلَا مُنْ اللهُ وَلَا مُنْ اللهُ مُنْ وَمِنْ اللهُ اللهُ وَلَا مُنْ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا مُنْ اللهُ وَلَا مُنْ اللهُ وَلَا مُؤْمِنَا فَيْ اللهُ وَلِلْمُ وَلِمُ اللهُ وَلَا مُؤْمِلُونَ اللهُ وَلَا مُؤْمِنَا فَيْ اللهُ وَلِمُ اللهُ وَلِمُ اللهُ وَاللَّهُ وَلَا مُؤْمِلُونَ اللهُ وَلِمُ اللهُ وَلِمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا مُؤْمِلُونَ اللهُ وَلِمُ اللهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلَا مُؤْمِلًا مُنْ اللّهُ وَلَا مُؤْمِلًا مُواللّهُ وَلَا مُؤْمِلُونَ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا مُؤْمِلُونَ اللّهُ وَاللّهُ وَلِلْلِكُونَا مُعَلّمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِلْمُ وَاللّهُ ولَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

فوهم بهده الآیه فاله ... لایه بمال سرط حصوب نوهند نمی القدی ، فرنیدی عن «سرط عده عبد عمم ادبرت ، رهنا بدعین آنه ادا قم وحمن بین اهتای آن لا یکوب الرجاد حاصلاً

وجوفاره ... به فسنت بالمهوم ، وهو دلايه طبيه عبد من يعول به ، والدبين الدائ هن ال وبيد الكمار فطمي الديمان قال بما همد الآيه . إن الله لا تنظر الديمارك به) و عاطيم الأ مقرضه فاطور

الا السابة عاملة إذا الآية دالة عن الدائد بكن تصبحيح الشايان إلا بالمايين والبصر
والإيسملان الرياش لأنه بمال شرمة حميول الوعيد سين أعلى داوله الدائل بـ العشك
معتب إن صحة الدين وإلا بم بكن عند الشرصيمين.

﴿ النَّالَةِ السَّمَامَ ﴾ الآية برائة على ﴿ المدى منه للسَّلِينَ لا تُلَمِّمُ ﴿ وَمَوْ كَانِهِ الْعَلَى رَسِيُّ لِنَعْمِمُ لِكُنَّ مِنْ فَضَاقَ النَّامِ } (إن نصبه والله فالبند

در بديدي ﴿ إِن يَدَ وَالْمَعَرُ أَن يَشِركَ بِهُ وَيَعَفِّ مِهَ فَرِي فَلْكَ فَرِيدُ وَمِن يَسَرَد بَانَهُ فَعَ طَائِلاً تَعَيِّمَا إِن يَا سَوْنِ مِن فَوْنِهِ إِلاَ النَّقَالِ إِن يَدَعَرِن الأَ شَيِطْنَا أَمْرِيداً لَفَ مَيْلِكُ تَعْيِياً مَعْرُونَا وَالْأَسْتِهِمِ وَلاَمْتِهِمِ وَلاَمْرَبِهِمْ وَيَعْرِيا وَالْأَالِيَّةِمِ وَلاَ لَهُ وَمِن يُتَحَدُ السَيْقِيَانِ وَبِهَا مِن دُونِ إِنَّ فَلَدَ حَسِرَ حَبَيْرَاناً مِبْنَا أَيْفِعُمْ وَفَا يَعِدَهُمُ لَتَبْطَالِياً

قوله بعالى د إلى الدلا بعدراك يشرك به الا م الاواقيد

عَامَهُ وَمِيوَ الصَّبَحَاتِ مَنْدَجُهُمْ خَسِ تَجْرِى مِن تَشِياً الْأَسْرُحُندِيَ مِياً أَبَدُاً وَعَدُ الله حَدُّ وَمَنْ أَصَدَقُ مِن اللهِ مِلا شَيْ

الا عرزي والند متازاهم جهيم وم تحدول بدي محيضاً والدين أمنوا وعمدو المتماليديد بسلاطهم خيام العراق من محتم الايميار خالسم فسهد الدا وغند أن خفاء من أفسدو عني هم فيلا في

المديد الدولة والإيم مكروه العدد السنورة والاقتارة والديكرارة الديديات الاولى الد عيدمد الوقيد وممومات الوعد منه ويبدق لدال والديدي ما علاله الدين عالماله الماليات الوقيم منظر واحدم بدال وقد اعلامات الإيمادية في هو اللغيارة بنفجاو محدد السووة واحدد ا وطا العلم على بدالا يتشكل الأيكريز الإساكيات فيتنا بدل على الديني حال حالت ألوعد والأحماك بدائيك ولائد يقتل يقتلي توجيع الويك من الوعيد

هر و مناسعة الفائمة في الرائزيات المتصابعة عبا يرثث في مبارق المدراج .. وقولته (فيحس يشاقه لرسن الراجر الإياث إتباء إلى المائد الهند الأبه تا عبش جناها سامعها كوكان برادان ديميا البياري لواليا بريدانيا يقيا عروبا عراراهي وارتشاعا اديد واسرك بالفا صار محررها فطمأ هي . حمد التناو مع إنه . كنا ومنذ بأن منزج إلى المر الشرب تحفيهم عبد الله فقالًا. و من يمرفه بالله فقد اسن مشاكل عبد ٢٠ على ومن لم يشرق بالله بند يكن فسلامه بعيدا .. فلا جرم لا نصب عروماً عن رحمي ، وهذه ساسنات داله قطعاً بللي دلا به هذه الايه على الدهة عباري السريد معمور المعمأ سواء الصبيب السوية الوائبو تحصيل الأثال يبه بعال يزي كوان السوك صلالا نعبا عقال إزان عنفون من دينه لاباز دويان بنفون يلاستطار مراء المماص ديناه خونا معناه النفي وعدره دوله عدل (و إليام - هن الكناب إلا ليؤمر اله أمر عوله) و(بشخواد) جعلي بعيدوان لأن مراعث مستأ فليه يدعوه عبد احبياهه الله واولها أأرال بالراغ فيه المالي الأول إلى البردهو الأوثان وكادوا أبهام السير البريث كصاهم أأثلا والعري وصأة للكلم الاجري واللات بانيد القب والعربي البيرير أحاد فحس أنم بكد حي مراحياه التعرف الأاوهم صنير يعدلونه وسنمونه الشيايس فلاتاب والتدل على فلنحه هدا التاويل قراءه عائسه رضي الله عنها - إلا خالف وفر = بن عالمن - إلا اثناء عمو ربن فتن أنبيذ وأنبيذ . للم المصلم من الواز الصلمومة همرة المواديانة (وإنه الرسل (ملك) قال الرحاح .. وحائر النا يكون الراحديا الرواد فتبعث الصبه انصمه

لة القرن الباني لا موله و إلا الله الله الله موانات وي بسميه الأموات إباقا يجهال

الأولى: "أن الأحطر عن مواد الكول على هيئة الأحطر عن الأنبى الصرار الفناء الأحجاء المجني: كيا تمول الفناء بدراء بمحني الثاني الدائاتين حيام من البدكر و داسته الجيارات الذي الفنياء ساسم أطعوه فيم الأنبي عن حيادات الراب

وق الفول القديمة في ان بعضهم كان يعبد الثلاثات ، وكانو ا بفويون - الملائكة ساب العا وال يعالى و ان الدين لا يوميون الدلا وقايستان الثلاثكة سنسة الأثلى) والمعمود من الآية على يُساع دمهل غرر " برف حالم السموات والأحي وما سهم الاماد يستنه الأمار

ثيا والرافة و الريدنون الاسيطانة مريداً في وال الهسرار ... كاب في كان واحد من بالك الأوبال البطان بيراً في بال يكن واحد من بالك الأوبال البطان بيراً في سندة يكده هذه والله الرحاج ... فراد بالشيعات الهما النيس بالديل الله المال منا بعد الفراد والاست في لا تسد في للقراد التمول على المسال والاست في المنابك عن فلساده هو إيليس و ما تأريد فهو سالح في العصبات الكامل في المد من الطاحة و بنال به .. ما ود ومريف قلل بالدجاج . بقال حالم عرد الكرب حوصم على سنحوم مرداة إد شاء ورفها و والذي لم سبب به طبه بقال به حرد لكرب حوصم اللهاجة والله على والمربد ومارد لا والمنابعة عن طاعة الدائم بالمربد ومارد لا والمنابعة بنال له مريد ومارد لا والمنابعة عن طاعة الدائم بالمنابعة والمنابعة بنال له مريد ومارد لا والمنابعة بنا المربد ومارد لا والمنابعة بنال له مريد ومارد لا والمنابعة بنا المنابعة المنابعة بنا المربد ومارد لا والمنابعة بنا المربد ومارد لا والمنابعة بنا المربد ومارد لا والمنابعة بنا المربد ومارد الا والمنابعة بنا المربد ومارد لا والمنابعة بنا المربد ومارد الا والمنابعة بنا المربد ومارد الا والمنابعة بنا المنابعة بنا المربد ومارد الا والمنابعة بنا المنابعة بنا المربد ومارد الا والمنابعة بنا المربد والمنابعة بنا المنابعة بنا المنابعة بنا المربد ومارد الا والمنابعة بنا المنابعة بنا المنابعة بنا المنابعة بنائد لمنابعة بنائدة بنائدة

ثير والرجيال ﴿ لَمَهُ عِيْرِكُنِ لِأَعْدِلُ مِنْ حَبَادَتُ نَصِيبَة مَعْرِيضَا ﴾. فيه مسالتات

في السألة الاربي في وور صاحب الكساف ووده والعبد الدولان (كدر) وعمال يحمى المبطأ مرادة حديد الاربي في وور المبطأ مرادة أخيات المبطأ مرادة أخيات المبطأ مرادة أخيات المبطأ مرادة المبطأ المبطأ

إدا عرف هد وتقول عملي الآية ان الشيطان لفية الله عال هـ فلا الأتحد من عبادات مطاعقدرا معيناً ، وهم ددير يسمون خطوانه وممينون وساوسه ، وفي التعسير هن النبي عليه الصلاة والسلام مه عالى ، من كال أك واحداثه وسائرة مساس ولا مدس ه

فالدعيل: الدين واقعم الدلان على الدخرات الشيطانية المداد من حرات العد اما التمل: الموله لعالي إن ضاعه السيارة فاشجوه إلا فليلة منهم ۽ وقال حاكية عن السيطان ﴿ لَأَحِنُكُنَ فَرَيَّتُهُ إِلَّا فَلَهُلَّىٰ ﴿ وَفَكُنَ عَنْهُ إِنْهُ قَالَ ﴿ لَأَعْوِينِهُمْ أَحْفِقَ إِلَّا عَنَاكُ فَهُمَّ عَجَلَمُونَ ﴾ ولا تنك أن للحقويق تنبيق.

واما الحقل - فهو ان المساق والكف - كنر عبداً من التوسيل المحاصين ۽ ولا شك ال النساق والكفاء كالهم عزب إبليس

النائب، هذا فقول النوقال بإلحال من عباد الصيباً) مع أن لفظ النصيب لا يتناول لقسم الاكثران وإنما يتناول الاكتراع

والحواب أن هذا الشاوب إلى يصل في نوع البشر، أما إذا صنعت رداء اللاكه مع عليه كثريهم إلى التومين وال كانته مع عليه كثريهم إلى التومين كانت العلم معتقديم المحتفد الرائعة والمساور والداخة والمائعة كثير من العدد مهم كانتها والمعارفة والمساورة والمساورة والمساورة والمساورة على المساورة عليه المساورة والمساورة على المساورة على المساورة على المساورة على المساورة على المساورة على المساورة المساورة المساورة على المساورة على المساورة على المساورة ال

فالأصل الأولى المصل هو الشيطان ، وليس للصل هو الله معالى فالوا و إنما قلب الدالية الله على فالوا و إنما قلب ال الأيه تدريع الله ولله الله على الأصادل هله على الله ع

والأصلى الثاني وهو ب هو السنة بفرسوب الإصلاك عبدوه عن خلس الكفير والشلاف وقائد أيس الإصلاا عبارة عن حلق الكفر والفيلاف بذليل أن يبلس وصف نتبه بأنه مضارحة أنه بالإعام لا يقدر هو حلق الصلاف

واخوات الن هذا كلام بييس فلا يكون حجم و يصالت كلام النيس ي هذا مندنه مضطرت خدا و غطر النيس ي هذا مندنه مضطرت خدا و غطره بيل بن الهدر الحجم و وهو دوله لا لأعويتهم ألامين و براحالي بالحال المدافقة المعلى و الرجاعة و والمالة والمدافقة المعلى و الرجاعة و والمدافقة المحتى و المحتى المعود و الكان أحما الكوال الدافقة المحتى المحتى المعود الكان الكان المحت المواد المحتى المحتى

﴿ وَ مُوجَهُ النَّمَانِينَ ﴾ في تقرير هذا الصول : ﴿ يُرَادُ مَنَ بَاسِيرَ بَابِنَ اللَّهِ هُو بَادِيلَ اللَّهِ ال حَوِامَا ١٠ الدَّامِ عَلَمُ الأَ

في التولي التاني في حمل هذا التعير على بعير "حيال كلها لمعنى بانظامي وذكروا فيه وخوه الأولى قال الحسو الرائد ما روى فيه المدالي مستعدد على السي يجاو والمدالة وخوه الأولى القيات وقال الحسوم الرائد ما روى فيه المدال الإنسان الرف التاني الروى فيه المدال التاني الروى على المدالة على المدالة على المدالة على المدالة الأداب وفيه الفيوال والمدالة الذال المدالة المدالة المدالة وكانت المدالة المد

همرفريحالان

وذلك لار دخون الصرر بالمرص في الشيء يكون هني ثلاثة أوحه - الشفوش ، والتقصات ، والطلاب المدعى انشيطت لعبه الله إلياء أكبر الجدن أل مرضى الدين ، وصرر الدين هوجوله ﴿ وَالْأَمْسِينِينِ إِنَّا مِنْ الْمُرْمِينِ لَا بِدَ وَأَنْ يَكُونَ عَنِي أَحَدَ الْأَوْجِهِ النَّلا لَم السي ذكرماها ، وهي الشاوش والطعمان والبطلان .. عاما البشوش عالانستوم اليه بعوليه («لاميتهيم) وطلك لأي صاحب الاماني بسعر عطله وفكره في استجراج الدائر الدفيقة واحين والوساش اللطيقة في تحميل الطالب السهوالية والغصية ، فهذا مرض روحاني من حسن التشوش ... و ما النعضال ملاشارة البه بفوله والإمرابيع فليشكي ادان لابعام إ وذلك لأداعثك لادان تراع متصناده وهذا لأن الأسنان أد أصار مستعراق العمل في طلب الدنيا صار فاتر أبن صعيف الحارم في طلب الأحرق وأن النظلال فالاشارة ألي بشوية - ولأمرجم فليعبر؛ حمدين الله) وفلك لان التميير يوح به نظلاا الصفه الحاصلة في للمدالاون - ومن للعلوم أنه من بقي مو هنا على طلب البلاات العاجلة معرضاً عن السعادات الم وحانية فلا يوال يويد في دنية الرعبة ل الدنيا والتعوة عن الاجره ، ولا ترال توايد هذه الاجوب إلى أن يحم القلب بالكثير فلا تحطير بيات ذكر الأخرة الله - ولا ير ون حر خاطرة حب الذما الله ، فتكون حركته وسخونه ودونه وهناسه لأمل الدن ، وبيث هوجب يعيم الغيف لأن الاروام الشرية لات دحيب في هذا العالم السيامي عن سين سنتو ، وهي موجهه إن عالم القيامة ، قافا بسيب معاده، والفت هده الخسوسات التي لا يدمن القصائها وفيائها كاد مدا بالمبغة سيد سحلقه ، وهنو كم فالد تعالى و ولا تكوير كالدين نسوا الله فاستحم النسهية واوال واقاب لا تعمي الإيصار ولكن بعنی لقاوب شی پی الصدور)

والدي أن يعان غاجكي عن التبيينان دهاويه في الأعداء والعسلات حدر الساس عن مديمته دمال و ومن يتحد السيفان ولها من دول عد فقد خبير حسوات دييد أو عدد أن حدا لا يمتاز السيفان ولها من دول الد فقد خبير حسوات دييد أو عدد أن حدا لا يمتاز كانه الحد السيفان ولها من دول الد المتاز ولا يستفال به ودلا ما المواد سيفان به ودلا الما المياز عن أن لا حبر المياز عن أن المياز المياز عن المياز المي

ثم دان يمان في يعدهم ويجمهم والمعالم الشيطان الأعمره ﴿ ﴿ وَ مَامَدُ أَمُونَا لَا الْأَيْمُ التبديم ﴿ عَمَدُهُ مَرَ الشَّهِطَانُ التَّاهُو بَاللَّهُ الْأَمَانِي إِلَّهُ اللَّهِ مِنْ مِنْهِ الْأَمَانُ وَعَلِيمُ المائلة بدالا من مثالج القاء الأماني في التنف ومن الترب علا حرم به الله تصالى حل ما هو السيده في دام طلاح دام والمراور مو أن على السيده في دام طلاح ودريد و قر زئلك الأماني لا نبيد الا المراور و والمساور حو أن على الالسال بالشيء الله بالمعافل عديم أخواد الالسال بالشيط الالفيات والمشار و وحيع أخواد الديا كرفال من المائل عن المناسب منه ومقادوده و وبستولي حلى أعدائه ، ويقع عليه الإسلام الله سيعلوله عبره وبدال من الديا ميورد في أعدائه ، ويقع عبره و والله أن الديا دور والله والمائل على أعدائه ، ويقع عبره والمائل على أعدائه ، والمنال عمره ووجد مطلوله على أحداث الديا دور عالم والمائل المائل على عليه والمساورة المائل المائل المائل المائل كان أقد و سهى وكان الإلمامية أوم والمن كان أقد و سهى وكان الإلمامية أوم والمن كان أقد و سهى وكان الألم من المائل المائل

رقي الآية وجه اخر - وهو در الشيطان بعدهم بأنه لا قيامه ولا حراء فاحتهدو (في اصبعه) اللذات الديوية

لهم قال تعاقی فر أولك من هم جهتم فه واعلم أنا دكرنا أن الغرو عبد تاهی اخبال سی تحمیق الاستان عبد وحدان ما بستحسی ظاهره الا «به بعظم تأدیه عبد «كشاف اخبال «به « والاستعراق ای طبیات طدب و لاجهال ای معامی «به سبحانه وال كان ای قادل لدید الا ان عاقت عداد اسهم و سحط ته واقیماد عن راهم» ادكان عبد اللاس كه بعدای ما نقدم دكره سی تأیه لیس إلا العرود »

ثم بن بمائي فؤ ولا عدور همها عيف في المعيض العدد والمم أثث الواحدي رحم الهم هذه لأبه عنمل وجهار المعاهيات به لا بدهم من وروده الوائدائي المحليد الذي هو نصيب الكدار ، وهذا عبد إلى العامل أن قوله (ولا يجدود) عائد إلى الدين تقدم ذكرهم ، وهم الدين قال الشيطات الأنحد، من عبادك نصيب معروضا الوائدات التعامل الدين يكون الصيباً للشيطان هم الكفار .

وى ذكر الله بالرهيد دودنه بالرهاد فقال ﴿ وَالدَيْنِ آمَنُوهُ وَهُمُنُوهُ الصَّاجَاتِ مِنْدُ خَلَقِتُم جَنَّاتُ عَبْرِي مِن غُنِهَا الدِينِر بطالدِينَ فِيهَا أَنِيدًا وَهَدَّ اللَّهِ حَمَّا وَمِن حَمْدِقِ مِن الله فِيلاً ﴾

واعدم انه تعالى في كثر بات الوهد ذكر (خالفين هيها الله) رادو كان احسود بعيد النابيد و عدرام للزام التكرار وهو حلات الأصل ، همتمنا أن اخبرد عباره عن طوق الكند لا عن الدوام، وإما في أبات الوعيد فابه فذكر الخبوء وبدايدكر النابيد إلا ال حن الكفار ، ودفقا لَّنْسَ بِأَمَّاسِكُمْ وَلَا أَمَانِ أَلْمِي كَكِفْتِ مَن يَعْمَلُ مُوَّا يُحْرَّبِهِ

بدل على أن عمات المبياق منتقح

الدرقال له ومد الله حمل مجاول صاحب الكساف الهي مصندرات الأولى المؤكد لنصاء ، كأنه فال الوعد وتبدأ ، وحمل مصدر مؤكد لبدر، الى جرادت جما

سوفال ها ومن صدى من نقد قبلا به وهو تركيد بالب ينهد وفائدة هذه التركيدات معارضة ما دكره سبقلي لا تامه من انفرقيد الكادمة والام ي الأصلة الوائدية على داومة المعارضة ما دكره سبقلي لا تام من الموافقة وقبل المرافقة بالموافقة وقبل المرافقة الموافقة الموافقة الموافقة الموافقة بالموافقة الموافقة الموافقة

شرقال معالى ﴿ بَسَ يُعَلِّمُكُمْ وَلَا عَمَى أَعَلَ الْكِنَّابُ ﴾ وفيه مسائل

أستأنه الأولى إلى الأسبه (جدوله من اسبه) و بدام الكلام في هذا الشقط مذكور في قوله
 أميل إلا إذا لحي اللي الشيفات في أميته إ

الا استاف سايم في ليس - فعل ، فلا بدخي استم يكون هو مستدة اليه ، وقيه وجوه الأول - ليس النواد - الدي تقدم ذكره والموتم يه في عوده (المدخلهم جناب كوري) الأيم عاشيك و لا المسي حق الكتاب والمعمل الأيمان والمعمل الشالح - الناسي - بيس وصبح الشين على صابكم - النالب - ليس الشواب والمقباب بطيكم ، والوجه الأور - وي لأ ـ إستاده ليس الله مواد كو - في نمو اولي من إستاده إلى ما هو عم مذكو .

﴿ ﴿ ﴿ ثَلْمَالُه النَّالَة ﴾ خطاب يُ قيله ﴿ بَيْسَ عَامَلِيكُمْ حَسَابِ مَعْ مَنَ ﴾ لَهْ قول فَيُ الْأُولِ اللَّه اللَّه عَلَيْه وَ لِللَّه اللَّه عَلَيْهِ مَنْ اللَّه عَلَيْهِ عَلَى اللَّه عَلَيْهِ عَلَى اللَّه عَلَيْهِ عَلَى اللَّه عَلَيْهِ عَلَى عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَي عَلَيْهِ عَلَيْ

﴿ القول عَمَانِي ﴾ أبه حظات مع السلمين ، و مانيها، أن ماه و صبح وإنا اوتكسو

الكنائر ، وبيد الأمر كدلك ، هانه بدائي كنفر الديمو والرحم مي شاء حيا هائي (وبعفر محدول ذلك ثل بساء) وراوى الدائد عرابيبيثمون ، اهن الكناب فقائل ، من الكناب البينا عن سيكم وكناب عن كنابكان وبعض وان بالله منكم ، وعال السلمون السيد حاتم الليابل ، وكنابنا ناسخ الحساء ، فابرائي الله بعلى ها ما الآية

لم فا: (مَالَ ﴿ مَنْ يَعْمَلُ مِيْوَمَ أَجُرُ بَهُ ﴿ وَلَهُ النَّهُ السَّائِلُ ا

﴿ السالة الأولى إلا تاب بعيزلة عليه الآية دالة على أنه عالى لا يعمو على شيء من السطات وبيس لفائل الم يقول المدايث كل بالصادية بالساحمه و مالوا الخوات عنه من وجهان الآول الدائمة بعد التحميص عجم والثاني الماصاحات الصحيرة هذا المجلط من توات تقدار حدث للدائمة المصية والهيئة عدار صل حرالها المحمية اليه

حب أحدوينا عددال الكلام على عموماته عددند في تصور بويه سال إلى مريده عدل إلى من كسب وحدد عدد به حطيته فارليل حبيب البرام، فيها خالدون ، والدي مريده في عدد الاية وحود الاولى الديالا والمسال في الدياء من عدد الحراد ما يصل إلى الاستادي في الدياء من المعوم و غموم والأحداد والألام والاستقام ، والذي يدل على صحد ما دكرنا المرأد واحر ، أما المقرض بهو قوله ثماني (والباراق والسفارة فاقتموا بينها حراء عالى المسلى فالا المعطوم باخراد وأما لخير في الاياق والسفارة فاقتموا بينها حراء عالى المسلى ومي الله عدد الاياد القرض بالمعرف الأياد عدد الآياد على المعرف من المعرف الأياد في المعرف الأياد في المعرف أن وحيلا في المعرف من المعرف الأياد من المعرف بألواد معلى المعرف بألواد المعرف المعرف بألواد المعرف المعرف المعرف بألواد المعرف في الدياد عمود والمعرف المعرف المعرف في المعرف والمعرف المعرف ا

﴿ الرجم النائي في الحوام ﴾ هب أن ديف حراء يضا يصبل اليهم يوم الفيامة - لكن حو لا تجوران عصل الحراء مسطر فدال إيناء وصائر عدمانه ، ويمل عمم الفرال بدخر م المقوال

 الآیه شاید عنی طرفتی منفه شایده و وفالو به رسول انه و بیاند به مان سه تحید اصرف طفال عید عبداد و سالام دید قدی رعد عنی عدید عشر حبداد و عنی استجد انواحد عشریه داخرد دی خوری بالسینهٔ بقضا از احده می علیه و بطاله به علیم حسدت او بال الی علید احدد عبدرد د

و د العمول الفهو الديرات الأممان وحميع انطاعات المطلد لا عماله من ممات الكميرة الواحدة الواعدان بفتصير الداخصاص لاكثر منو الأقاراء استنى فسند من لأكبر سيراء الثد فيدخل قالمية بسبب ثلث الزيادة

ق بوجه التالث في الجرائية الله واود العبد من المساحّات من ذكر والتي والقوام مواد الأدام الله بعدن بالله واود العبد من المساحّات من ذكر والله في ما فأولطك بدخلول الحدة هالا الآب واود العبد من المساحّات من ذكر والله بهوموس فأولطك بدخلول الحدة في فولس المحدد البطو بالدال مواد والله والمحدد المحرد المحدد أخهو بالعل بتدلائل المذاب على الله صاحت الكبرة أوامل والمن الواله واول فأتشت من مواد وتبدل بدلائل المذاب على الله صاحت الكبرة أوامل والمن البري حالا كوله بأغيام بأما والله والدل والله والمدالكات فيكه القصاص في المتى والسم عالما المحدد المحدد المدال المحدد المواد والله والله المدال المحدد الكبرة المواد والله المحدد الكبرة المواد المحدد الكبرة المحدد المحدد الكبرة الكبرة المحدد الكبرة المحدد الكال المحدد الكبرة المحدد الكبرة المحدد الكبرة المحدد الكبرة المحدد الكبرة الكبرة الكبرة الكبرة الكبرة المحدد الكبرة المحدد الكبرة المحدد الكبرة المحدد الكبرة المحدد الكبرة الكبرة الكبرة الكبرة المحدد المحدد الكبرة المحدد المحدد الكبرة الكبرة المحدد المحدد الكبرة المحدد الكبرة المحدد الكبرة المحدد المحدد المحدد الكبرة المحدد المحدد

و الوجد الرابع في الجواب ، هب أن البصر المداعية من والخافر الديكن دونه و ويعفر ما درت لعث من يبدئ ، أحصل منه والهاص مقدم فني الدام، ولأن الحاق الداوين للمامات الرعيد أو في من إلحاقه للموسف الرعيد لأن لوقاء بالرعد كرام، ورافيان الدولية وهملته هلي التأويل بالتعريض جود وإسببات

﴿ مسألد النامية ﴿ ولب الإيد عن ﴿ الكفار عماطون معرفي السراع إلى فوله إلى من يعمل سود › يشاول هيج المجرمات ، فدخل فيه ما صدر عن لكت ﴿ هذا هو محدج ثن ديو الاسلام ثبة تواله ﴿ يَمْ رَفَّكُ عَلَى وَصِيدًا عَلَى وَصِيدًا لَكُنْ لَنْكُ الْبَهْمِ

الله مو ... له لا يُحل الديكون هذا الله والصارة فيا لصل اليهم من الصوم العموم ! الدينا

فت الدلاندوال عمل من د عنياهم خسه البهم في الدنيا ودلا سبيل كي أيتمال

وَلَا يَجِهُ لَهُ مِن دُونِ آفَةً وَلِيدٌ وَلَا يَصِيرًا ﴿ وَمَن مَمْثَلُ مِنْ ٱلصَّلَاحِتِ مِن ذَكَ إِذْ أَنْنَى وَهُو مُؤْمِنٌ مَأُولَامِتَ بَدَعُمُونَ لِللَّهُ وَلاَ يُطَلِّمُونَ مُؤْمِنًا ﴿

ذلك احراء اليهم في الأحرف وإذا كان كذلك فهذا بفتهي أن يكوف سعمهم في الدنية أكثر ولمائهم هها، كمل ، وتدلك فال عيم الصلاء والسلام والدنية سحى اقومي وجه بكافرة وإذا كان كذبه الشع أن يقال أن حراء اقعادم سحكورة لصلح النهم في الفيد - فوجت القرار برصول دلك ألزاء اليهم في الاخرة

﴿ بَلِمَالُهِ النَّالَةِ ﴾ وقالت بيراه حلي الآية على بالمداعظ ، وداد الصاعي اله يعمل السرة بسخم الخراء ، وإذ ذلك الآية على محموع هذين الأمرين فقاد دبت على إلا أنَّة عبر حالو الافعال العباد ، ودلك من رجهين " حليقي الله لا كان عبلا عليا المدا المحم كوم عبيلا به لدان الاستحالة حصول مقدور واحد بقادرين الثاني أبدل حصال علي المراكة تطال با منتحل الديد عليه حراء الله ودلك باطل ، لأن الآية دالة على ك العبد بسيحن احراء عن عمله ، واعتم إن الكلام عن هذا النوع من الاستدلال بكرا في هذا الكتاب

الم قال تعالى ﴿ وَلا مجدله من دول الله وليا ولا العامر ؟

قال المعتربة الدلسارة به على نفى السناعة إلى حوات من توجهين الأولى العالمات الد هيموالايه في سور الكفار الرائدي السيماعة الأنبياء والملائكة في حق العصبة إند لكون بالكر التعالمات الرابة، كان كفلك فلاري لأحد ولا بصار لأحد الاائلة مسحمة ومعال

لم قال بعال ﴿ رس يعسل من الصباقات من ذكر أن أنثى وهو مؤمن فارست عرضي ، الجنة والا يظالمان الله الإ

قال ميبروان - للافرال فويه و مان يعمل سواً غيريه - قال - هان الكتاب التقسيمة - - حجي واكتبر سواهان فتراشد هذه الأيما از اقوله و ومن الحسن ديماع وقام مسائل

﴿ السَالَةُ الأُولِ ﴾ هر" بن كثير والو لكر عن عاصم (للحاود الحبه) نضم الباه وقتح

وَمَنْ أَخْسَنُ دِبِنَا مَِنْ أَسَلَمْ وَبَهَمَ فِي وَهُوَ عَلِسٌ وَالْبَعَ مِلَةَ إِرَّهِمَ حَبِيدٌ وَالخَسَةَ اللهُ إِرَهِمِ خَبِيدًا لا ﴿

احاه على مديم يسم باعثه ، وكذلك في سوره مريم وفي حم المؤمن ، والبادوق بمنع الباه وضم الحاد في هذه السور حمداً على أن الدحول مصاف البهم، وكالاهم حسس ، والأوب أحس لأنه أعجم ، ويدن على مثبت أدخلهم الحنة ويوالة (ولا يظلمون) ولما القراءة الشائية فهي مطابقة لقوله بعلى (الدحلوا الحد أسم وأرواجكم) ولدوله (ادخلوك بسلام) ولك أعلم

﴿ (نسألة التابسة ﴾ قائراً - القرق بن 1 من 1 ثلاً وي والشائية (ب الاوي بلتيميمن . واتراح من يعمن بعمن الصاحات لأن احيداً لا يمدر عن أن يحمل حيح (نصاحات ، مل الراد أمه إذا عمل بعصه حال كويه مؤمدً لمبتحق اطراب

واهدم أن هذه الآية من ادل الدلائز على ان صاحب الكيبرة لا يبهى تحداً في النائر ، بل يقتل في جدة ، وذلك الأنه بهنا أن صحب الكيبرة مؤسى ، وإذا لبت هذه فضول الإ صاحب الكيبرة إذ كان عد صلى وصام وجع و أكي احب يعكم هذه الآية ان مدحل احمة ، ولوم محكم الآياب الدائه على وعيد المسان ان يدحل الثار ، فاما أن يدحل اجبه مم ينقل الى المتار مذلك باحل بالإحماع ، أو يدحل اسر لم ينقل إن الحية قدلك هو دلحق الدي لا تحد عنه والك أعلم

﴿ السَّالَةِ الثَّالَةِ ﴾ انظار انظره ي ظهر البواة منها ثنب البحسة ... و تعنى أنهام لا ... يتفصود كاء: منيت النواة

خال میں۔ کیف محص افد الصافحیں پائیم لا پظمموں مع آن حبرہم کدلٹ کی قال (وما ویک یظلام للعبید) وقال (وما افد برید، ظم دسمبر)

والحواس من وجهين الأول أن يكور الواجع في قوله ﴿ وَلاَ يَعْلَمُونَ ﴾ عائد إلى عبال السوء وعبان الصاحات هيماً ، والثاني أن كان ما لا ينقص هي الثوات كان بان لا يزيد في العناب دولي هد هو الحكم هي ومن تصارف الحلق

قول بيس في رمن أحسن ديناً عن أسم رجهم به رمو محسن واتبع ملة إيرا عبير حبيداً واتخداها

وَاللَّهِ مَا فِي السَّمَوْتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَادُ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ فَيِكَ ١٠

الراهيم هنياد وله ما ي السنوات وله ي الأرض وكان الله ينكل ثيء محيصا ۾

اعدي به المال للمنوط فصور اللحاء والعوال باخت مكون الاستان مومه أسرح الهياف بران عصله من وجهول الاجهامي الله القريل مستمل على اظهار كياب حبوقهه والحمافي والأرهياد تهايدي ، والباني الرهوالية الدين الذي كالا عليه الراهيد عنه الصلاة والاعلام وكل العدامي هذا اللوجهان سب مسئل بالترجيب الايالاة

﴿ أَمَا النَّوْجَةَ النَّاوِلِ لَكُ يَاعِينِهِ مِنْ قِينَ الْإِسَالِاءِفِسَى عَلَى العَوْمِنِ ﴿ الْإِعْظَاءُ والْعَمَلِ ﴿ فَا الإعتقاد فاليه الإمد فالموفق المبدم وجهدع وذقك لان الإسلام هو الايشاد والخصوع الرعام المستنى اعصناه الأرسدي والأرساس واعدف تقليه زيه واغرا يرانونهم ويعبوبنه نشبه فمذا النتي يجهد مدارات العمل طلبه الإشاره بموله واوهر محس وويدخل فبه فعار لحسنات وتنبك السيتات ، مأمل في هذه اللفظة المختصرة والحوالي على هميم المُتأصد والأعراض ، و الله فكوله (السيدر ومهدمه ويديد الخصر المعناه الدماع عسه تصوما استديده بأنقال وخلا يفيه على إلى كيان الإيمان لاحصص لا عبد تصويص هميم الامور إلى احتالن ويطهار السريق من حوب والقوق . و يصافنيه بنيه على هناء هر بقه من استعاب بجر الله ، قال بأسركين كالوا يستعبنون بطاصناه وبموتار الخولاء التفعلق عبلدانات والدهامة والنصييصون يستعيسون بالأشلاك وافكواكت والغبائع وصيعاء واشهره كالناء يقوبون إرافتح عقاب الأخرة عنهم أأبيسم من اولاد الأبيان والمصاري كالو بقولون الثالث للاثان فحميع الفري فا مسعالوا مع الله و ما الله ، فهم ي اختيمة ما استمث وجوهه باله لاميا برون الصاغة الموجية تشافيت م أتصهب وللعصبه الوجة للعاجرهن الصبهم والعمال الخليقة لايرجوب إلا أنضموه ولأ بجامين لا مسهم ، وأما هو الب الدين قوضو الله ير والتكوين والإيدع والخس إلى الحل ستجلمه وتغانى أأ واعتبشراء بدلا موجد ولأموش إلا الله فهيم الذيني أنستمو باخيافهم لله والمونو بالكيب على فعبل الله ، والمطلع بطرهم عن كل شيء ما سوى الله

وق من الرويد التلي في بيار مضيله الإسلام \$ وهو دن تعمل عبيه الصلاة والسلام الد وي الحلق بن دين في الهيم عبيه السلام ، دهلد تشهر عبد كن الخبلي بن بر عبد عبيه السلام م كان يدعى إلا بن الله تعلق كم قال إلي بريء عما بشركي ،) وما كار يدعم في عستة عليد ولا صاعد كركت ولا متحدد عبد ولا استعانه بصيعة و بن كان دينه الدعوم بن عد والأعراض عن كل ما سوى الله وقصه تحمل عبيه الصلاة رائسلام فل كان فريباً من سرع الرافسو عليه السلام في ما سوى الرافسو عليه السلام في خداد و الدعوات بيد واستمى والرمني والرمني والدعوات بيد والدعني والرمني والرفيق عليه المسلام والدعوات بيد المسلام والدعوات المسرع يرافعيم اللم يال سن يسر طيه مشبول عبد المكل و وقاف لأب العرب الا يعتجز وال سني و كانتجارهم بالإنسان بن إلا فيم و و ما اليهود والمسرى فلا سلم في كويهم فصحرين به و وإذ البساعة الرام الديكون شرح محمد المسؤلاً عبد الكل

و ما توله في حيفة في تعيد بحثال الأول الجيار الديكون حالاً بمسوع، والديكون حالاً لدا بع كها ي الله الرأك والله عالم الديكود الراك خالاً بموي والواثي

﴿ البحث السائم ﴾ الحديد، بان ، وبعداه الله ماقل عن الأدمان سعيد ، وأقد ما سواح ساطل و الإدمان معيدة . وأقد ما سواح ساطل و خور به مائيل عن المحيدة من البحث بعداً . البحل و إذ حال معيدة من البحث بعداً بالمحيدة ، و ما أحد مائه و أحد فيكون منالاً عن كان ما عداله كالركز اللدى يكون في عديد البعد عن جميد ، جراء أن برد.

هان فيل - طَّاهر هذه الآية بتنفي - نامرخ عنست عليه انفسالاه واسسالام تعلى شرح إبراهيم ، وعلى هذا التنبير لـ. يكن تحمد عليه الصلاة والسلام صدحت سريامه مستنام ، و نام لا تدولون بانكا

قد - بجواراً أن تكون ملة إبراهيا واحدة في مله محملا عليه الصلاد والسلام مع المبياد هذه الله هن الوائد حسنة وهوالد خلية

له دن عان ﴿ رَأَكُمُ أَمَا إِلَيْ فَيْمَ حَمِيرٌ ﴾ وفِ مبائل

ام السالم الأول في المكنى هذه الآية بدهلها بالوجهات اللاول الداير هوم عليه المسالم الأول الداير الراهوم عليه السلام 1 بده في شرّو الدري أن اعتباد الله حليلاً ثان حديد الله عليه والمقدة وقريمه الله والدري المدال عليه والمقدة والمقدة والمقدة حيية لم عال عليه والمقدة في الراهيم حيلاً والسمر هذا بأنه سنجانه إند الحدة حييلاً لأنه كان عدناً بديد السرع أنها بالله الشكالية بالراهيم والمدالة وإلا أبني إثراء عرارة الكريات مهن أال إلى حاملة المالين إمالة المدالية الكريات المالية المالية المالية المالية المالية المالية المدالة المالية الما

وإدائب فالعمول المداد الأياعي بايراهيم عليه تسلام باكا يدا المصلم

معلق وهو کرنه خبیعا بند دار ۱۰۰۰ به ۲۰ مانلا بنبک انتہریعه کاب هدا نسبها علی ادامو غمل بهذا السرع لأبدوات هور باعصم الدصيت في القين با ودبث يميد الترخيب بعصيمال هارا يدون

وي وي ما موقع وربه ر والحد الله ير اهيم حايلان

فالتدا فعلله أفدر صناداتا فلل هامل الاعراب ويظه دها فتاداق السعواط فالمه والحرائرين خيه

واحمطه الإصراطية دالسائها باكيا لالمد الخلاج باوالأمرامها كفاعك على فالساه

﴿ سَالَةُ النَّصَةُ ﴾ ذكر و في الشفاق حيل وجوفاً ﴿ الأَوْنَ ﴿ أَمْ خَلِينَ الأَبِّ، ﴿ هُو لحدى يدخو في عملال عوره و مدارت والدي دعه حمه في خلاب خر ه فنيه . ولا سعم عا فقائد هو العايدان سجود

فين الما أطلع فد يراهبه فتبع فليه محسلاء ملي ملكوب الأعني والاسمل ودعا الموم مره معد أحري إن توجيد للم - رفعهم عن صادر بنج والقمر والشمس - ومعهم في طنافة الأونان ثواسفه نفسه للندان وولدو لتقاءان وماله لنصيمك حفقه العارمامة فقحلن ورمسوك رابهم ، و نشره بأن الذلك والسورة في دريته با فمهده الإحتصاصات سياه خليلا ، لأنا تحيه الله لعاده عماره على برادته لايصان الحجات المتاهم البه

﴿ الرَّبِيِّهِ النَّذِي فِي حَمَاقِ مِنْهِ النَّقَائِقِ ﴾ أنه منان بوافعات إن علامات أقوال أروان عن السي الإدارة قال والخطور دخلاو قط العبشية الدوراة مرعمة السلام للأطح في هذا الدامة بيلعاً مم ببعه (حدعن بمدم لا حرم فعينه الله عبد النشريف

﴿ الرحم الكعث ﴾ وال صرحب الكثار : ﴿ الطَّقِيلُ هَمْ الدِي يَسَامِ أَوْ فِي صَرِعَاتُ من أحق وهذا بصريد في الرموان رهما الوجه مريب من أفوجه الثاني ، . و. يُعمل ذلك على سده طاعية بندوعينم تورده في طيفره ويباطبة هي حكم الله .. كيا أحبر علدعته بعولة (إلا قال له .. مه أستواف السلمت لرسالحالون إ

﴿ بُوحِنَا لِرَاجِ ﴾. هول هوالدي يبت جنب كيا تبند علله ، وهذا القول ضعيم الأب لير اهيم هياية السلام الكان حليلا مم الاساهية . . يقال . . إنه يستد الخس ما ومن ههنا عممه أمه لا يمكن نصيم أناطيل بتنت وأأند للضروب نفد ذكروا في سبب بروب هذا اللتب وجوها الأولى - به ما صار الرمن الدين عن به عليه بتيما والب البراسة - هـ ا من عسد حليت الصري فدال برهب بلخوس دبيل للد والثمي فادشهر برجوست خية ملك في فسورة وحل وذكر السوائه مصوت رخيم شبحي عقال تيسر هيم عليه السبلام ... ذكره مره أحرى ، فعالم لا أمكره محاتاً . فعالم بال على هذه ، فذكره اللك مصوب استجى من الأولة تعالم الحكرة مرة ثاك ولك اولادي والصال بسنة الاستراقاسي تبط لا حسام إلى مكات وولدك ، ١ اتما كان الخصود الشخالك ، فديا بدا المائاء والأولاد على مدع ذكر الله لا حرم الحمله جه حليلاً ، النقط و وي طاوس عن مو عباس به جير يل واللائك با دحم عو الراهيم في صدره عديان حيماد الوجود وحي وكبيل أنهم حياته ودبح عبم عمثلا سميد وفريد الجيمم وقب كنوا هو منزها فانسمنو قاقدي وبه ومحمدوه في اجرب عمل جويل الساطيل الداء ضرل هذا خوصف الرائول: فيه محمدي وجه احراء وهو الدخوهر المراوح يدكن مصيئا مسرفاً غلوبا فنهل لتفنق بالقداب فيسهاميه والأحوان خبيدانية ي ثم الصاب الي ما إعدا الخوهر المقلس الغريف عيامانا يقاه صقاله عن الكدورات المسهاليدة ككار ثراءه استبارة بالمعرف القلصية وخلايا الإهية باصارحل هدا الإيسان مرعلا في عالم بمدس رالطهاره ساركاً عن علائق داخسه واخن د الم لا پراق هد. الانبيايا پارايدان حدد الاحوال شريده ري ايا يصل حيث لا يرى الا الله ، ولا سمم إلا فه ، ولا يتحرك إلا بالله ، ولا بسكر الا بالله ولا تبلي إلا بافد ، فكان بور جلال الديد سرى ل جهيز هو د الحسرانية وخلل فيها وعاص في حواهرها ، وموعل في ماهيانها - فمثل هذا الإنسان هو موصوف عماً بأنه حليق له أبه علمب عبد الله في حميح فواه ، والمه الإشترة يشول إنسي يجيع و هشائه ، اللهم اجدل في فنسي موردوق سمعي موراً رقِ بصري بور اُ وقِ عصبي بور اُ ،

استأنه اتدائه 4 مال بعض انتصاری به حار إطلاق اسم احدم عنی بسان دمه.
 عن سبیل الآخر و والسریت ، ظم لا تجور بطلاق سم الاس و حن عیسی عبیه السلاه علی سبیل الاخرار والشرید.

وجوابه المسرى أن كوب حليلاً عباده عن الحية الفرات ، وبالما لا يقتعني الخلفية . الأمل فاقله مشمر داخليه الرحال الإثناء عن خلسته المكتاب ومشابه المحلكات

الله على في يه ما في السموات رما في الأرمي وكان الله كان في المسعمة في وقيم مسائلاً

﴿ الْسَالُهُ الْأُولِ ﴾ في تعلق هذه الآية ي فيفها .. وفيه وجوه ... لأور ... ب كون للعلى

أندلم تتحد الله وير بعيم خليلا لأحتياحه إنيه في المرامل الأموار كها لكوانا حلة الأدميين ، وكبت بعقل دنب ويدملك السعوات والأومنء ومن كانا ددلك ء فكيف يعمل أنا يكوب بحاجاً بن البشر الصميف ، ريمًا اتحد، حديد بمحض العصل والإحسان والكوم ، ولأنه لما كان محمدما في المودية لأجراد حصنة انتدجت التشريف والخاصورات كونه طلياز يوهما دالسييه فهو مسجانة أوال وهم مجيسه والشاكنه بهذا الكلام وبسابي ألبه تعالى لكراس والرالسوره بيناهد للوصح أنوعأ كثيرة من الأمر والمهي والوعد والوعيداء فيين ههداديه إله المحتكات وموحمه الكائبات و ممكنات، ومر خان دفالك كان سك معناماً ، فوجب هن كان عاقل أن يحصح لتكافيمه ودن بنماد الأمره وسيه - التنالت - انه بعني ما ذكر التوعد و نوعيد ولا يمكن الوناء يعم إلا عبد حصواء أمريس الحدهم التقدره الثدم لتعلصة مجميع لكالسات والمكساب والثاني النميم الثام انتعمل بحميم وحرثيات والكنيات حنى لأبشبه عليه انطبع والخاصي والمحسن و نسبيء به فقل علي كيان قدرته بقوله راولة ما إن السموات وما في الأرض) وعني كوال علمه طوله و وكان الط بكل لنيء عيطاً ع الرابع ، التوسيحانه ما وصف يرم هيم بأنه خليمه يدر وبدمه عبده حله عبدته ، وديث الله لدمه ل السموات وما في الأرض ، ويجرى هذ عرى قوله و ال کن می بی السموات و، الارس إلا أنی الرحمی عبد أام وتحری عوله و لن يــــــــــکف طلسح إن يكون عبداً فله ولا الملائكة القريس) يعني ان الملائكة مع كيا صد إن صفه العدرة والقوآ في صمه العلم واخكمه مرفم يستكمر عن متودية الله فكيف يكن أن يستكف السيح مع صعف بسريته عن عبودية الله الكناءها ، يعني إدا كان كل من في السواف والأرفي فلكه في سيجيزه وتملة إلمنه فكنف بعقال أن يمال . إن أعباد الله ويراهيم عنيه السيلام طبللاً عرجه عن هبودية الله يا وهذه الوجوة كنها حسنة متناسبة

﴿ فَمَمَالُمُ النَّالِيَّةِ ﴾ [المُاقان] ﴿ مَا إِنَّ السَّمُواتَ وَمَا إِنَّ الْأَرْضِ ﴾ إنها معن وعن الآلة فضية مصفيت أحيث إن والذي تعمل إنه ذكر وأديث له الحسن ذكر الله

إلى الشائلة له قوله (وكان فقدكن في المنطأ) بنه وجهان "حدهها الإحاضة في المنظم والثاني المراد منه الإحاضة بالمدرة ، كما في فوته تعدير (واحرى مع شار واعيها في أيسان المائل أن يقول عادر فيه المائل المنظم على المنظم المائل أن يقول عادر فيه والهذاب في السموات ودا و الأرض على كمال بعدراء ، علو حدوثها والكن الداعك في عبرطاً) على خيال القدرة برا الكرار ، وتلك لأنا عرب إلى قويه والله مائل السموات وما في الشموات وما في الأرض الإرض الإرض الإرض الإرض الإرض كما المنظم المكان عارض ممها ومعايراً على مائل المنظم الكان عاد كل في المنظم عالى الأرض الإرض الإرض الإرض الإرض الإرض الإرض كما المكان عارض منها ومعايراً عن علياً عالى الإرض الكان عند كل في المنظم الكان عند كل في المنظم المناس المكان عارض المنظم ال

وَيُسْتَفَوُنَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ الذُّ يُنْفِيكُمْ فِيلَ وَمَا يُشْكَ طَلِبُكُمْ فِي الْجَسَبِ فِي يَشْنَى النِّسَاءَ النَّانِي لَا لُوْفُونَهُنَّ مَا كُنِبَ لَمُنْ رَزَعُهُونَ أَنْ تَسْكِمُومُنَّ وَالنَّسْنَطَعَمِينَ مِنَ الْوِلَانِ وَأَنْ تَقُومُوا فِلْيَسْنَى بِالْقِسْطِ وَمَا تَعْمَلُواْ مِنْ الْمَنْفِي الْفَا الْفَا اللهِ عَلِياً ١

حل على كويه فقدره على ما لا تهايه له من المدورات حارجة عن هذه السعواب والأرض ، عن و سطانه النصاء والمدر في خيج الكائنات والمكانات إلى تنظيم بالجادة ولكه بله وإلماعه ، فهدا نفر يرهد المون ، إلا الدائمول الا في حسن لما سنا أن الإقهاء والوقاء بالمعدد بالوجيد بأنا الجسل ويكمل بمحموع المدرة والسلم ، فلا بدعن كرهها معال و إنما بده كر المعرة على ذكر المعلم بكونة قالداً . الملك بدائم على العمم بكونة قالداً . يمام الاحكام والإثمال بعد على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدار على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدار على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدار على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدار على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدار على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدار على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدار على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدار على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدار على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدار على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدار على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدارة على المدرة ، وتما فيه من الأحكام والإثمال بدارة .

موله بيديل ﴿ ويستقدونت في "لسدد في الديفيكة فيهن وما ينتى عليكم في "لكتب في ينامي السدد اللائي لا يؤدونهن ما كب لمن رثر عبوان ان تتكموهن و لمنتظمفقار أمر اافراء الدأل تقوموا بنينامي بالقسط وما تقموا من طار فاء أن كان به نشاً ﴾

افعم أن هنده الله في ترتيب هذا الكناف لكريم وقم على أحسن الدجرة وهو أنه يذكر شدا من الأحكام لم يذكر عليه أدال كناف لكريم وقم على أخست والمراهب أحرى في بأن الأحكام وهذا حسر الراع الدين الذي المراهب والمراهب الأل المنافقة لا يقوم على الذي المراهب والمراهب والمراهب والمراهب والمراهب المراهب الم

بدا مرمت مدا عقول ... إنه سيجانه ذكر في أون هذه اللسو م أنواها كثاره من الثرائع والتكابيف، مم البحها بشرح أحوال الكافر بر أو مباطري واستعفق في بنلك ، ثم حسم نتك الأياب الذالة عن عصمه خلال أف وكيان بيرياه ، ثم هاذ بعد الذك ألى بنان الأحكام طال ﴿ السالة الأولى ﴾ قال الواحدي إحمد على الاستعادة فلك الصوى غال المنتقب الرجل في السائلة فأطالي التاء وعيا وضوى الوها إسهاد، موضع الإفتاء الديمالية أقتيت فلالاً ل روايا العابدا عداما قال نعال لا يوسعه ابد الصدير الضائل سبح الشراب سيادا ي ومعلى الافتاء إدهار الشكل و الاصلاما الفي وهو الشاف الدي فوي وكمال المالكاني كانه يدوي بيناندها الشكل والفياء فوالا فتيا

﴿ دَيِهَا أَنَّ السَّالِيمَ ﴾ ركزوا في سبب يرون هذه الآية فوال الأولى أن عمرت كانت الأمورات السناه والصبات قليلة من البراث كيا وكرناي أويا هذه السعورة العهدة الآية عالما له توريعهم الوالثاني الله لا له لدلت في يوفيه العبيد في هي و وكانت البنيمة لكرن عبد الرجل فاوا كانت عميلة وضامان يروح ما واكل باهار والتا كانت لاسبة منفية من الأرواح خي تحوا عرفيا با الأمرال للله فله الأية

﴿ سَنَالَهُ التَّالِيمُ ﴾ علم أن الأستفاء لا يقح عن برات أستاء و ما يقع عن حالة من أسم في الديمة من صفاتهن . وتَنَالَا . خالة عبر مذكورة في الأنه مكانث عبيته عبر والله عن الأمر الذي رفع عنه الاستفناء.

ب بوله بمثل فروم بدقي مليكم كوفيه أقوال ... لا و ب ... أبه ربيه بالأبته به والتقدد فل الله بعينكم في النساء ... وسلو في الأجباب يفيكم فيهن ابت به وقالت سنو بي الكتاب عد قوله (وزير حفت، آب لا تقسطوا في الينامي

وحاصل الكاتام عيم طلوا فد سألو عوا احوال سده من حال السداء فيا كان منها غير مين بحكم ددر الناساء ، فيا كان منها غير مين بحكم ددر الناس للعلماء دك المثل الاناب المثلماء دك الكتاب على هذا الحكم إلاناء من الكتاب ، لا يوال المرابع الكتاب على هذا الحكم إلاناء من الكتاب ، لا يوال المدال المدين منهال في المدين منهال المدين المدين المدين المدين المدين الكتاب المدين المدي

و العراقياتين به الرمولة (وما يين عليكم) ميتد و(ال لكناب) الدار و هي خيا ممارضة داو الراد بالكتاب البوح المعمودان والعرفي منه بصطيع حال هذه الآية اللبي سل عليها وادر المدال والإيصاف و حموان المامي ما اعتماله الأموا الله الله بدير البور كياب مراهبها والمدافقة عليها داوالحل با تناسم مهارف بدعضه الله الرمدان الدار الحابد الدار عوله (وإنه في أم الكتاف لدينا بعلى حكيم)

و القرل التالب في به غرور على الفسية ، بأنه نير ... قال الله بعيث ميهن ، وأقسم ته بني عبكم في الكتاب .. والهندم ايضا تجمل الترميم

﴿ والقولَ الرابع ﴾ به عجب على المجرور إلى نوبه (فيهن) والعلى الله يعبكم ليهن وقم بنقي عليكم الرحم بنق عليكم الناسبة العالم وقم الرحم بالكاف إلى المحافظ الم

الأشؤال الأبل ﴾ يم يعلن قرئه واق ينامي الساء)

ا فقد ا هو پالوجه لأول سله دينځ ۽ يې ينۍ عليکيو پالمناهن ، از باي سام الوجوه قد پاس دائيهن ه

﴿ البؤال الثاني إذ الأصابه في (ينامي السن) ما هي ؟

احداث قد الكرفيون معداد في السنة البتاني به باهيفت الصفة بن الإسم ، كيا هو ... يوم الجمعة ، وحل الدول ، وقال التصريون ، إصافة الصفة أن الأسم عم حائر فلا يعال الراب بظائمة الشمس ، وبالله الأق الصفة و بوقيوسائي ، وباحث ، إصافة الشيء في المبلة مجان ، وهذا التحيد صفيف لأن الموصوف بنهى لا وقد الرصف ، وذلك يداد على الإ الموسوف عبر الصفة ، ثم ب البصريين فرعوا على هذا العدل وقانوا السبب في الأيه عمد التعلق الرائد المساه مهات البتاني اصيفت ليهى أولادهى البتاني ويد علمه أن الابة برلك في تعبه ام كفف ، وكانك ها يشمى

ثم مان في اللاتي لا لا تومي إن قال الن صابي ... يا بدما فرض هي من ميرات ، وهذا عن توب من يقوق ... رسم (ديد في ميراث البيامي وانصمار ، وعلى قود النافين مراد بدوه لا ما كا ... من ... الهيدان

مم بال تحاق و ويرعبون ال سكحوها ع بال الواعبيدة - هد وسيديا الرعبه والعرام ، بالراحمة على الرعم كالرابيجي " وترعبون في الرابيكينوهي با وإن حسب على التصرة كالرا بنس الراعمون عن الدابكينومي بالملتهم ، « ختج المبتدى أي حبيما احما لله يهدم وَإِنِ الْمُرَأَةُ خَافَتْ مِنْ يَعْلِهَ فَتُوزَا أَوْ إِمْرَاتُ قَالَا خُمَاحُ عَنَيْهِمَا أَلَا يُعْلِما يَمَهُمُ مُنْفُ وَالْفَالِمُ عَلَيْهِمَا وَالْفَافَا فَإِنَّا الْفَاكَاذَ بِمَا مُنْفَا وَالشَّلْطُ عَنِيمًا وَالشَّلُوا فَلَا اللَّهُ كَاذَ بِمَا مُنْفَا وَاللَّهُ اللَّهُ كَاذَ بِمَا مُنْفَالُود عَبِيدًا ٢٠ عَنِيدًا ١٠٠ عَنِيدًا ١٠٠ عَنْفُلُود عَبِيدًا ١٠٠ عَنْفَالُود عَبِيدًا ١٠٠ عَنْفَالُود عَبِيدًا ١٠٠ عَنْفُلُود عَبِيدًا ١٠٠ عَنْفُلُود عَنْفِيدًا ١٠٠ عَنْفُلُود عَنْفِيدًا ١٠٠ عَنْفُلُود عَنْفِيدًا ١٠٠ عَنْفُلُود عَنْفِيدًا ١٠٠ عَنْفُلُود عَنْفُلُود عَنْفُودُ عَلَيْمًا اللَّهُ عَلَيْمًا عَلَيْهِمُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمًا لَعْلَمُ عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمُ عَلَيْمًا لَا عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمًا لَا عَنْفُولُوا عَلَيْمًا لَا عَلَيْمًا لَا عَلَيْمًا لَا اللَّهُ عَلَيْمًا لَا عَلَيْمًا لَا عَلَيْمُ عَلَيْمًا لَا عَلَيْمُ عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمًا لَوْلَا اللَّهُ عَلَيْمًا لَا عَلَيْمُ عَلَيْمًا لَمُ اللَّهُ عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمُ عَلَيْمًا لَمُ اللَّهُ عَلَيْمًا لَهُ عَلِيمًا لَهُ عَلَيْمًا اللَّهُ عَلَيْمًا لَهُ اللَّهُ عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمًا لَهُ اللَّهُ عَلَيْمًا عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمًا لَهُ عَلِيمًا لَهُ اللَّهُ عَلَيْمًا عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمًا لَعْلَيْمُ عَلِيمًا لَا اللَّهُ عَلَيْمُ عَلَيْمًا لَعْلَيْمُ عَلِيمًا لَا عَلَيْمًا لَهُ عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمُ عَلِيمًا عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمُ عَلِيمًا عَلْمُ عَلَيْمِ عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمُ عَلَيْمًا عَلَيْمُ عَلِيمًا عَلَيْمًا عَلَيْمُ عِلَيْمُ عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمُ عَلِيمًا عَلَيْمًا عَلَيْمُ عَلَيْمًا عَلَيْمُ عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمُ عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَامًا عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمًا عَلَيْمُ عَلَيْ

الاند عني الدغور الله الان واحد ترويع الصعدي ولا حجة عمر فيها لاحقال الديكون عوالد ولا حجة عمر فيها لاحقال الديكون عوالد ولاعتبار على صحة فو المستخدم المعدول ولا عند المستخدم المعدول المستخدم المستخدم

ليم قبال فوار بينهم معين من الواد ي في وهو مجرور معطوف على يتامى السنة. كموا في خفطته لا يورثون الاطفاء ولا السنة - رايما يورثون الرجال الدين طعوه بن العيام بالأمور معظيمة هوي الاطفال والسنة.

قم قال بدال ﴿ و ل تقوموا لَلْمِنامِي بالمستديِّ وهو عمر ور معقوف عني السنصعفين ، وهامير الآية - وما على ضيف في الكتاب يقبيكم أن بنامي السندة ولي المستحدين وال تدرمو سينامي بالقسط (وما يممنوا من حد فان الداكان له علياً ؛ نجار باكم عليه ولا العسم عنك المائدات عني ؛

مورة بمالي ﴿ وَإِنْ الرُّدُ حَالِثُ مَنْ يَقَلُهُ اللَّهِ لِي إِنْ إِنْكُ فِلاَ حَنَاجٍ عَلَهُمَا أَنْ يَفْسَح منيجة و تقبيلغ هَارَ وأخطيرت الألفين اللَّمَع فِي تَعْسَدِا وَتَطَوِّدُ قَالَ لِنَا كَانِ مُا تَعْطُونِ هَيْرًا ﴿

عميم الراعد عن حيادي احترافه ثماني ") بميهم به في النساء اداكم تشف ذكوه ؟ المراد السورة وفيه فسائل

الله الله الأوفى إله وال مصهدم العدم الآية السيهة طوسه (و إلد احدد ما المشركة. المتعددات بتمرد) وقوله 4 و با طاقتان من المؤمني اقتتلوا فاصلحت بينهيا) واقهت ارتضع (إمراً د) يممل يفسره (خافت) وكذا المون في جيح الأياث التي تلومات وانه أعدم

يو المتألف الشنيدية فان بمضهد الحالب ابي علمت ، وقال أخروف الصند ، وكال المجرم اربيج الاعد دلك برئا بتصاهر مى عد حاجه ، به الدولتسى طوف الا الداخوف لا تجييل الا عبد طهور الأدارات الدان عنى رضوع الحوف و وبلك الأدبرات هيما الدايعون الرحل لادراله إلىك تشامه و تا الدان عنى ربي اربلا الما داراج استه هيلة ، والنص هو الروح ، والأدبيل إلى المل هو السند ، الديسمى الدوح به يكان كانتيك للروحة ، وعجم المحل على بعوله ، وعد سنى هذا في سرره البده إلى أنه هال (ويعولهن الحن بردهن والسنور يكيان من الراجان وهو كواهة كان واحد منها جداحة ، والسندية من الشراق وهو ما رائع عن الأراس ، ويسن الرحل في حق الذات ياداتان عبداتان وعيم في وجهها ويترك عدامتها ويسيء عدرتها

قد نساله اسالته چادگر عدار رسائي سب در الآيه وجوهاً الأول و وو حميادين حب هي اين عبلتر آن لايه درستان اين اين اين السائلات كانت به روحة وله ديها ولاه وكنت شيخه فيم بطلائها ، فقالت لا نظيمي ودعي اشتحل بصابح اولادي واقسم في كان سهر ليائي قبيلة ، فعال الراوح الدكال لامر كذلك فهو أصلح في ادالياني الها بالد 1 عملة سوله بست معه الدائلي عليه الصلاء والسلام الله بالتعليما ، والثالث الراوى عن عائله الها فعائلت الرف ال المراه تكون عبد الرحل ويريد الرحي ال سبيل جا هم هذا افتلون المسكن ويراه حريميري و بيدال حوامد التعقة والعبد

ه السنة الرابعة € قوية (فشو : او إيمر هناً) المراد بالنشور الطهاد الحشوبة في السود أو العمل الرفهها ، إدار ادمى فأهراهو السندوب عن تاخير والنبد بالداعاء بالإبداء، وفيك لأن مثل هذا الإعراض بدل تلاله عربه عن الشعرة والكراهة

لم فال بعاق فالأحباح عنيهم أن يصافًا بينهم صبحا فا وقته مسكا

ه بمنابه الأول في في عاملية وجود والكليائي (يصدح) نصيم الياد وكثير الاحوجيف الألف من الإصلاح ، والتقويل (يصدح) نشخ الياء م بصاد ، فالألف من الصلاح أو يحدث في الأصل حو ينتباحا ، فلنكت الباء و تحدث في الأصل حو ينتباحا ، فلنكت الباء و تحدث في المصاد و يحدث الماء و تحدث في المصاد المدل عليا عامل على المدل عليا المحدث الدائر على المدل على المدل على الدائل على المدل على المدل المدل المدل على الدائل على المدل على المدل على المدل على المدل المدل

بد فوقت هذا فقول ، من د ، ويصبحا) درجهم ب الإصلاح عبد الله ع والنساخر مستعمل عال نمال و عبي حال من موسل حث الرائم عاسمح بنبها ، وقال ، ، و إصلاح الم الناس) ومن قول يصالح وهو الإخبار عثد الأكثرين فان . أن ، حد الحاجماء عرفها ، وهو افين نهيد الوطيع واي حرف عيها تتكدا التلاحيج عبريها إن صباحا الراسطين السلحال هذا عا افترا و دان القياقار وكاه الأميس الدمام التقادعات الكند و الذكر و افريد (والله السحم من الدوطن بناياً) وقبله روسيم البناسيات وقول السنائي

ويتبدعها بالا الرباعا

ه المسالم الشابية في المستح إما تحصل إلى من م يكون حصامه الراج عن الراء عن الراء عن الراج عن الراج المؤامية أم المهم أو المهم أو المهم أم المهم أم

ید امرفت هذا فیمول امدا اقصائح به اردامی ایدا سلام اما کل اقصادی این اهمه کلاری از استطاق می دوید استفادی آو داشتها اعداد اشتامی و کان عوصیها می دنگ ان کا بطاقها و بامهای فادا دندت انتظامات علی دنت کار حاکزه

ثم قبل تملق ﴿ و نصنع مير ﴾ وقيه مسائل

فق المسكم الاوالي في التيميخ معرد دخيل فيه سرف التمريف .. والمقرد القال دخل فيه حرف التمريف هن يمند المصرم (م ٧ % والذي اصراءه في أصول الطقه (له التيانات) وذكر ، الملائل الكامرة فيه

ما أوا ولنا (٢٠ عند العموم فهها تجيد) وهو أنه أو حصل مثلاً مفهود سامي محمد عن الممرم أول أو على للمهود السابق ؟ الأصاح أن جمه عني المهود السابق والياء وينف وليارتها خلاو عني الإستعراق صرفرة أن يواليا يقال فنه أحصار تحمالاً والخارج عن الإواداء أود حصل خلة ومهود باليا للمقع فا اللحلوم فوجت جماة عليه

ورا برقب هذه عندي بصول من السن من هما عوله والمطلح حم ارعلى الإستام ال ومهيدة والمطلح حم ارعلى الإستام ال ومهيدي دوجه حمر من العرفه و والأولون بشكو به في مسابه في السلح عن الإنكار جائز كم مودود التي سيعه الدم حي بهديدًا أن حل هذا الده على المجهود السام الذي والذهج الدم حي

و اصاله التاليم و عال مناجب الكشاف . هليه لحسبه السراحي ، وكذلت فوله والراجمرات الأنقس البناج . [1] اله أعير على الأكد للمطبوب فحصل الدعماء

و سأله البالية ۾ بنه بعال ڍک اورا لينه و فلا جيج عيبهي ان يصدحان امريه (لا

وَيْنَ تُسْتُطِهُواْ أَنْ تَعْسِبُواْ مَنْ النِّسَاءَ وَلُوْ حَرَسَتُمْ ۚ مُعَلِّدُ قُوا كُلِّ النَّبِ مَندُرُوهَا

حتاج - بوهم الدارعصة ، والعابه فيه ارتفاع الأثم ، فين بعائي الدعدا الصبح كم الله لأ خماج فيه ولا إلىم فكمثلث فيه خبر مطيم ومنصة كثيره ، فانهي إذ الصبالحاعل شيء ف الاحبراص التابيتها قال وابقها على النشور والإعراض ، أما نوله بعان إ واحصات الاعس النسخ }

فاعدم أن الشج هو الدخل و لمراد ان الشيخ حفل كالامر الجاور القنفوس الارم قاء م يعني وما انفوس مطبوعة على المنح ، مو محمل أن يكون الرادمة ان المراد المام و المام المستها وجهها ، والاممل أن يكون الرادات الروح يشيخ مان يقضي عمره معها مع الدامة وجهها وكار ممها وعدم حصول النده للجانسة

سبد قال بمالي فو وان تُحسو وسترا قال الله كان بنا تعبدون حيرا أو وقيه وجود الأول مدخصات مع الأرواح ، يعيي و ن الحسوا بالإقامة عني سبانك، وان كرهتموهي وبيدته البشوو والاعراض وبياكم عليه ما الاحتياب الاعتياب على عاد بعملوله من الاحتياب اللهضوى حيرا ، وهو يبيكم عليه ما الباس به خطاب للروج والرأ ، يا يعني وان يحس كل واحد مكي إن صحبه والحرر عن الطبير الثالث به خطاب بحيرها اليمني الحسوا في المساحة بهاي وتعيا البل إلى و حد منها الوحكي هباحب الكشاف آن عمواب ساحطان خلاجي كان من الحديث الا على من أجلهم ، تنظرت اليه يوما ثير فانت الحمدات الا على من يوريالا من عن حدة لانث و وقيد على فسكريس ورافعيان ين والمناس ورافعيان والمساوين

دم قد معلق فو وان ستطيعي من تعقلوا بير السب بالموحرصتيم إله وفيه فولان الأدن السن مدروا عليي النسوية بينهان في ميثل الطباح الرادا لم بعدر واعتبه لم تكريره مكتفيل بيه قالت انفيرك افها، بدل على ان تكنيف ما لا يمال غير راتبع ولا خاتر الرفوع المد فكرنا أن «لاتبكان لا مطيهم في العسم وفي الدواهي التمام الا مستهمون النسوية بنيش في الأقوال والافعال لأن التعارف في اللب يوحب انتفارت في خاكم أخب الان المعل بدون الدعي ومه فيام الصارف تحال

بعرفان ۾ فلاغيلو کو دس ۾ والفي انکه بستم منهين عن حصوب التفارت ۾ الفل معلي لاب ديٽ خارج عن وسيگه ۽ ولکاکم سهيري عن اظهار دلٽ ائتماوت ۾ الفارال واضعل ۔ روي الشامي رحم ديھ هيه عن رسول ايلا ايلا به کان يقسم ويعوب ۽ هند مسمي فيا الميک واست علم آبالا أملڪ ۽

كَالْمُعَلِّقَةِ وَإِن تُعْمِيعُواْ وَتَنْفُواْ فَإِنَّا آللَّهَ كَانَ عَنُورًا رَّحِيمًا ﴿ وَإِن يَتَفَرَّفَا يُعِنِ اللَّهُ

كُلابِي سَتِيهِ ، وَكَانَ اللهُ وَلِيمًا حَكِيدًا ﴿

ثم دن بعالى (فندروها كالسلقة) يمني بهى لا أنها ولا دب بعثل ، كي أب الشيء فلمان لا يكوب على الأرض ولا على السياء ، وفي قراءة أبي - فندره هنا كالسيوسة ، وفي الحديث ، من كانت له همرا ثان يبيل مع احداثها عاد يوم القيامه و حد سنمه هائل ، وروى قاعم بن من الفقالت عائد - يلى كل عمر بن الفقالت عائد - يلى كل أرواج رسول الفقيقة بمث عمر يمثل هذا ، ولى أرواج رسول الفقيقة بمث يمتر يمثل هذا ، ولى غيرهن يعبد ، القالت كارسو ، اوقع رأسك ولن لعمر - إن رسوال الفقالة كان يعدد ايسا ل الفسسة بماله ونفسه ، فرجع الرسول فأخيره فأنم لمن هيئاً

ثم قاد تمالي ﴿ وَإِنْ تَصِيمُوا ﴾ بالمدن في المسم ﴿ وَتَنْقُو ﴾ وطور ﴿ فاد الله كان عموراً رحياً ﴾ ما حصل في القنب من قبل إلى يعصهن درب اليعص

وقيل اللعلى وإلا تصليحوا ما مضي من ملكم وتطاركوه بالتربه ، وتحوا في المنتقبل عن ملته عمر الله لكم ديث ، وهذا قوجه (ولى لأن التعاوم في بيل العلبي لما كان خارجا عن الوسع لم يكن فيه حاجة إلى المفرد

ثم فال بمالي ﴿ وَإِنْ يُتَمِرُوا بِشِ أَتِهِ كُلَّا مِنْ سَعِيَّهِ ﴾

واعلم الدندالي ذكر حوار الصلح إن والا دلك ، فكن رهما في المعارف قاف سيحانه برن جوازه جده الآية ايضاً ، ووعد قبل أن يعني كن واحد سهيا عن صاحبه بعد الطبلاق ، أو يكون المنى أنه يعني كن وحد منها بروج حير من روحه الأي، ، والميش اهما من عيشه الأول

لم قال في وكان الله واسعا حكما أنه والنسى أحد مقبل كا وخد كن واحد سهيا داله بعليه من سهده وطلعت تصدد كويمواسعه الرابط وطلعت الله العالى بدلك لاله العالى واسع الرازق واراسم القصل، واسع الرحمه رابع على قدرة واسع العلم ، علم فكر ثمالى الموسع في كذا الانحلص الله دا الله المدكور ، ولكنه دا لأكر الواسع وها صافه إلى لتيء معج دار على أنه والسع في حميم الكم لات ، وتحقيقه في المعل الدائموجود إما واجب تدانه ، وإما تمكن تدانه ، وأمو جب لدانه والعد وهو الله سيحانه ربعاني ، وما سواء تمكن بدانه الا يوحد إلا ، يجاد الله الواجب عدانه ، إله وَهِذَ مَانَ كَشَمَوْتِ وَمَا فِي الأَوْسِ وَلَقَدُ وَصَبْبُ اللَّهِينَ أَوْلُوا الْمُكِتَّبَ مِن مَدْيِكُمْ وَ إِنَّا كُذَ أَنَا الْفُوا اللهُ وَإِنَّ مَكُمُّوا فَإِنْ فِيهُ عَلِي الشَّمَوْتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكُانَ اللهُ غَيْهُ خَيِدًا ﴿ وَهُ مَا الشَّمَوْتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَكُنَ بِأَلَّهُ وَكِلاً ﴿ إِن مُسَلَّا يُومِلُكُمُ أَنِّ الشَّالُ وَيَأْتُ عَلَيْرِينَ وَكُانَ اللهُّ عَلَى ذَائِكَ قَدِيرًا ﴿ فَي مِن عَلَى اللهُّ عَلَى ذَائِكَ قَدِيرًا ﴿ فَي مِن عَلَى اللهِ عَلَيْهِ وَكُانِ اللهُ تَعِيدًا فِيهِ مِن عَلَى اللَّهِ عَوْلَ اللَّهُ عَيْمَ فِيهِم فَي اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَيْمَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَيْمًا فِيهِم فَي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّالِلَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

كان كذبك كان كل ما سواء من بوجودف فاغا يوجد باغاده وتكويمه ، فاراد ادا كذبه واسع العدم و عدره والفكيم والرخم والمضل والجود والسكرم الرقولمه و حسكي الدار الس عباس الرابا مهاحكم ووطلاردار الكلي الهريد في حكم على الراوح من إمساكه بمار وف أو تسريح باحسان

هونه معاني ﴿ وقد مد في السموات وها في الأرضى ونقط وصينا الديني ، ونو الكتاب هن قالكم و باكم النشوا الله وإن تكفر و غال غدما في السموات وها في الأرضى وكان «ندعها حميداً وقد عد في السموات ومد في الا عن وكاني سنة ، كبلا إن نشا يشخيكم الب الناس وبات بأخرين وكان اندع غلى ذلك فعير عن كان يريد ثواب الدي بعيد الله ثوات الدي والاحرة وكان القاصمية الضير ﴾

وای نمین هذه الایه که صبه رجهای الاول به نصال له ذکر قامه یعین کلامی میده و این نمین هذه الایه که صبه رجهای الاول به نصال له دکر قامه یعین کلامی میده به را به با سید اشار پای به هو کالنصیر لکونه واسماً فعال و وقع ما فی قاسمود و المصل الارمی به بعی می آثار کیفت هایه لا بده به یکون واسم المدرة و المانی و خود و المصل والرجه با المدی بود به ما در بالاحیان پل بینامی و السکون بود به ما در بالاحیان الاضو و لاحیان المیاد با باز مالت قاسمو ب و باز من کام بعدل آن یکو کتابی ایل همی لاحیس المحی به دیاهم و خواهم

لم قال معافى ﴿ وَلَمُدُوصِينَا اللَّهُ إِنَّ أُومُوا الكُتَابُ مِن قُلْلُكُم وَلِيَّاكُم ﴿ النَّقُوا آهَ ﴾ وفيه معاش

﴿ المُسَانَةُ الاولى ﴾ الرّاد بالآية أن الأمر بنظوى الله شريعه عامة خميع الأسم لم يتحقها تسبع ولا سلايل لم بن هو وصيه الله في الأولى والآخرين

و المسألة النابية إله قولة (من فعلكم) فيه وجهان الأول الله متعلى بوهبية ، يعنى والمنت وسياء ، يعنى والمنت في المنت الدين الرقوة المكتاب المنتفقة على (الدين الوثوة المكتاب المنتفقة على (الدين (اوثوة المكتاب) والكتاب المنتفقة على (الدين (اوثوة المكتاب) والكتاب المنتفقة على (الدين (اوثوة المكتاب) والكتاب المنتفقة على (الدين (اوثوة المكتاب) والمراة المنتفقة والمكتاب المنتفقة على (الدين (الدين (اوثوة المكتاب) والمنتفقة والمنتفقة والمكتاب المكتاب المك

یه السالة الثانیة که توله و آن نفو اسم کانواند امر ناه احمر قال الاکستانی بهاک گوهبیتك آن افسل کد وآن تعمل کد ، ویقال امم صوفه آن البت ریادا دیآن نائبی وید ، فاک دفال (مرت آن آکون و با من آسم) ویان و إنما اهرت با اعماد رساهده البددان

تم مال بعلى ف وإن مكتر وا قان قد ما في السموات وما في الأرض ودد الله عباً حميد في قويه (و إن تكثروا) عطف على قوله و الموا الله) والمدى مراهم و مراكم بالتقوى ولك شم ولكم إن تكفرو قان لله ها في السموات وما في الأرض وقيه وحهاد الأول به تعلى حالمهم ومثلثهم ومثلثهم عليهم بالمساف البعم كمها ، فحق كل عامل أب يكوب معاداً الأوام ووراهيه برجو ثواب و يجاف معايه ، والتاتي الكم إن تكفرو قال لله ما في سمواته ولك في احماه من أصناف محليفات من يعدده ويتفيه ، وكه مع ذلك خيا عن حاقهم وها حياتهم ، وسميحة أن يحمد لكتره بعماه ، وإن لم يعمله أحد مهم فهو في داته محمود سوه همرو و و لم يجملوه

ب عال معلق ﴿ وقد ما في السموات وما في الأرض وكفي بالله وكيلا ﴾ عن فيل - مد افعائدة في تكرير قوله ﴿ وعد ها في السموات وما في الأراض ﴾

وبها - إنه معالى بكر هذه الكنياب في هذه الايه ثلاث مراب لتفرير ثلاثة آموو - فادها قامه بعالى قب و و إن بتم ما بعن الله كلا من سعته) و مراد منه كونه معدن جواد متقصلا ، فعدك عميه موك و وفه مد في المسموات ومد في الأرض) والمرض بقرير كونه واسم بالحود والكرم ، والمارية - عال و وفن لكم وافات تقدم في استموات وم في الارض) والمرد عنه ابه قعال ماره هن

طاعات الطيمين وعن دبوت الدساس ، فلا يرداد خلاله بالطاعنات ، ولا يشعن بحجاجي والسيفات ، فذكر عميه هوله (فاق لله ما في السينوات وما في الأرض) والعوض عبه نقران كوفة عبهاً لدايد عن الكل يا وتاثثها - قال إلا وبيا ما في السبوات وما في الأرض وكفي بالله وكبلا ال پشا بدهمکم آپ التاس ویاپ باحرین وکان للبه علی دیک تدیر) وطراد سه آمه تعال قامر علی الاف و لاتجاب هاي عصيتموه فهر فاهر على يعدامكم وافعالكم بالكلية ، وهي الديوجة قوما أحرين يتبحلون بعبوديه وتعظيمه وعالعرص ههنا بعدير كوبه سبحاته وبعالي فادرأ عني حبعا المقدورات ، وإدا كان الطبل الواحد دابلا على معلولات كثيره فعم تجسى دكر دلك الفطيل ليستدل به على حد تلك الطولات ، ثم يذكره مرة حرى يستدل به على النامي ، بم يذكره فالتأفيسنات بدعل الدلول فتالت ومده الاعادة احبس وأولى من الاكتفاء بذكر الدين مره واحدث لأد عند إعادة ذكر الدليل يخطر في الدهن ما يوحب العلم بالمدلود ، فكه الملم المُأْصِ بديث التقول أغوى واحوال مظهر أن هذا التكرير أن هاية الحَسَى والكياب أو يضا فادا أحديه ثلاث مرات وفرعت هيه ان كل مرة إثبات صفة الحرى من صفات جلال الله تبيه الدهن خيئة بكون تحليق السموات والأرص دالا على أسرار شريفه ومطالب حيمه ، فضله كلك بجبهد الإنسان في التفكر فيها والإنسلاك باحراها وصفاتها على صفات خالس سبحاته ومعالى ، ولما كان المرض الكن من هذا الكتاب الكريم صرف المعول والأفهام عن الأستعال بميرقشين الاستمراق فيمعرفة نشء وكالباهدا التكرير عديتيد خصرك هفا بطنوت ويوكله ل لا حرم كان ل عايه الحسن والكون .. ومرك (وكان ديد هم عدل قديرة) معدد به بعال ثم برال ولا يوال موصوف بالقدره على حميم الشدورات . هان قدريه على الأسياء لو كالب حائلة لاقتار حدود اللك القدرة الي لدرة أخرى ولزم التسحس

ثم قال بعالى فإ من كان يريد ثواب الدنيا فعند اقد ثر ب الدنيا والأحرم إد والمني الد هؤلاء الدين بريدون مجهلاهم المبيئة فقيط عطشون ، ودنة الآن عبد القدوات السلميا والأحرم ، فتم اكتفى يطلب نوات الدنيا مع انه كان كالعدم بالبينة ال ثواب الاحرم ، ولو كان عاقلا نصب ثواب الاحرة حتى يحصل له ذلك و يحصل به ثواب الدنيا عن سبن السع

هاى قبل - كيف دخل الفاء إن جواب الشرط وعنده بعان ثواب النفاية والأخبرة مبولة حصلت هذه الأوادة أو لم تحصر ؟

ديب الكالام العيد الله ثوات الدينا والإحراد له ال أرادة الفريمان ، وعلى هذا التقلير يتدير الحراء بالشرط

كَانْهَا الْذِينَ. مَنْوَا كُونُوا - قَوْ مِنْ بِالْفِسْطِ شُهُدُ * بِغِيرٍ ۚ وَتَوْعَنَىٰ لَفُسَخُ أَوِ الوَكُفَيْنِ وَالْأَمْرَ بِينَ ۚ إِن يُكُنُّ عُبُ أَوْ يَشِيرًا فَأَقَدُ أَوْنَ إِنسَا ظَلَا لَقَبِعُوا لَمْرَىٰ أَن تَعْيُوا ۚ وَ إِنْ كَانُوهَا أَوْ تَدْرِسُوا مَلِنَّ لَلْهُ كَامَا مِكَ تَعْمُلُونَ خَسِيرًا ﴿

لماء ي ﴿ وَكَالُوا عَمْ مُسْمَادًا لِمَا إِنَّ يُعْنِي يَسْمَحُ كَالْأَمْهِمُ آخِمَ لاَ الطَّقَابِولَ مِي حَهَّال سوى المبيمة و .. ي الهنز لا يسعو . أن اههاد ولا الهنهاروان فيه الأعادة الوقع الله يا بالحيمة ، مفدا كالرجراسة بعالى هم عنى هذه الأشهال

فوله لمدني الراب الهدالمدين صها كونها فوادين بالتقسط شهداء نله وبواعني التأسكم الر الواندين و لاقا مر الديكن عبد و طارا طاهه اول نها دلا شيخوا الهوى الرامصلوا الدي و معرضها فالدابط كالدائم المجمعوب الامه الكياسي الأناء مسالة

﴿ أَسَالُهُ الْأُولَى هِ فِي نَصَارُ وَأَيْهُ تَدَاعِينِهِ حَوْدٍ الْأَرْبِ اللَّهِ الصَّاعِكُمُ السّ والكشمي والمصاحبة ليبهني وأأننا الأداراج تحقبه بالأمر الدمياه للذاء خفياق التدلعملي مالسهاده لاجياه لجماق نتفان وللجماء فكناه فإلى النا للمعلم للحفيق فبسهيات كسامتك الا عماء فالوا التعليم للحقيدي مايورات الماكليت الذال المعلك أأولا الدارا الطفاطاتية الاين والخرق فكالصد فدم لآية أكياء بالتفاء من التكالمية الشهي الدانة بحار لدمع الد عور ميايتهم والدر طلب بوات الديه والدهو عاديدونوا طالحر سواب الاحرد فكراعفيه هابه الايمان وابرن الماكم لاستعلاد الابينان في أن يكون فوله لله وقعله لله باحراك به وسكيانه لله حتى يصد من لدين كومور في حرم الد. الانتسامة ودوار مرات اللافكة . فاما اذا عكس هذه التعييم عابا ماع النهيمة التي مسهى عدها وجدانا عنفتاه لأو السيع اندن حابه أحبره يحاء حيوان (11 در) . انه صفع ل هذه السورة امر الناس بالقسيط كي قال وأل خصيم (الأ تمبطوا في البادي) والبرهم بالاشهاد مند دفع أمان الينامي اليهم بأن مرهم بعد ذلك سدنا التمير أو بنات في مسيح أثله بأأ واخرى في هذه السورة فصة صعمة بين أنه في والجهاع فومه أطي البعيه عند بالكباب الشهة عني اليهودي بالناطل السنامة فعالى مرافي فده الأياث طنطاخه مع دروجه داومغلوم شاهات مرامل القالمناه بالروقون فالمزن القسف سأهابي تها فو

كان حد الدل وعلى الفسيم. المكالت هذه الآية كالتؤكد لكان ما عراق ذكرة في هذه السورة من الدام التكاليف

في شبألة الثانيم في بقوام مبالعة من فائد والفسط المدل ، فهد موصه العالى حبيع مكتفى من مكتفى المدل المدل والفسط المدل والموجود والميال ، وقويه شهدا به) بي بقيدران شهدا الله السهادة عن المسكم او المائكم والمائكم ، وشهده الائت عن نفسه الأل المشيرات الأول المائقر عن نفسه لأل الاقوار كالسهادة إلى كونه عوامة إفراء حن والثاني المائور المراد وإلى كانت الشهادة والمائلة والمائلة والمائلة والمرد عن سلطان صائم واعرد

﴿ السَّامَةُ النَّالِيمَ ﴾ و تصبت و شهيداً ع ثلاثه أوجه الأوب عن السَّالِ من و فر مين ال النائي الله تجرعن أن (كوبوا) عا جيرات ، والتأليب النائكوي صفةً كلو بين

في تسائد افرايعه في إلى فدم الأمر مافقيام بالمسطاعي الأمر مافقهادة موجود الأوب

ا كثر النمي عافتهم الهم يعمرون غيرهم بالمعروف عاده أن الأمر إلى المسهم مركوم حتى

أنه ضع القسم إلا عبدر عبهم كان في تقبل المساعة والحبير الحسن واورد صدر عن مرجمه
كان في عمل افقازعه فاقد مبيحاته بها في هذه الآية عني سود هذه الطرعة الوديات أنه تتماثي
أمرهم بالبيام بالقسط أولاً و قد أمرهم بالشهادة هن الغير قالبا والشيها على الطرابة المحسة
والمائم القالمي أن أنهام بالمسافقة مع العدر القالمي أن تعيام بالمسطاعات
عن ديم مرد العقاب عن الهير والهو الذي عليه الحق والهم الصور عن النمس مسم على دفع
عن ديم أن العدر والمائلة القالم بالمسطوعين والمنهادة عول والمحس الهوى من
المهراب القالم المنافقة الإسلام المنافقة المنافقة عول والمحسل الهوى من
المهراب المنافقة الإسلام المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة عول والمحسل الهوى من
المهراب المنافقة المناف

فان فاق _ إنه كعار قد و شهد الله أنه لا الله الا هو والثلاثيكة و وسوه العلسو ذائها بالفسط عدم السيادة على العيام بالقسط ، وهيد قدم الفياه بالقسط ، في الفراق ؟

المنا السهادة الله تعلى عمرة عن كربه بعنى حائما للمنطباقات ، وقيامه بالقسم عياره عن رعايه القوامير بالعلب في بنك المجلوقات ، فيترم هنات كالكوب الشهادة مقدمه على القيام بالقسط الدائي حق الساد فالمهام بالتبسط عياره عن كوبه براعيا للمدي ومنايد للنجورا، ومعلوم به ما به يكن الاستان كديث له تكن شهادية عني العيا مقبولة ، فقيد الدائر حمد في قوله (المهدالله) أيّا تكون بديد السهادة مقدمة عني الفيام بالمسط والواحث فهذا الا تكون

يَنَا إِنَّا اللَّهِ لَ وَالنَّالِيمُ لِللَّهِ وَوَسُولِهِ وَالْكِنْتِ اللَّهِ يَالَّا عَلَى رَّمُونِهِ وَالْكِنْتِ

الشهادة متأخره عن الفيام بالمسطاء ومن بالمن عالم أن هذه الإسرار عا لا ينحل الدصوال اليها. إلا بالتابيد الألمي واقد المدر

ب فال بمال فو الديدر عيا وجم مانه بال بها في إلديكر السهاد عليه و فترا فلا تكلمها فلمهاد إما لتقلب رضا العلى و الرحم على التقاراء فائه أول بالمورهي ومصاطبها - وكال من حد الكلام أي لقل - فائد واليام بالأ فوله و إلا يكن عليه الوقعية ا في معنى إلد يكن أحد هدير الا به من القسمر على الرضواء إن النعلي قوت النفط ، اي وقع وفي بالملك والأمني ، وفي قرالة أي فائه الراسم ، وقوار حجم إلى فوف - و الراشفين والأدابر ، وقرا عبد الله - إذ يكن غنى و فلم ، على هاكان النامة

شد قال بمال ﴿ فالا تشمر الدوى أن يميدرا ﴾ والمنى ابركوا متامم أهوان حتى تصد ي موضوفة المستدالمك وعقي الكلام إن الجداء عباره عن برقا متامم أهوار (١٠ ومن قرك الخد المهتمان فقد حصل له الإخراء حقدير دوله الفلا تسموا أهوان لأحل أن نصمو يمني الركور منابعة أخراع الأحل أن ثما ب

مم قال بعلى ﴿ وَإِنْ بَلُوو ﴾ ير وبي ... وقر ... باعد كان يُديميون خيرا ﴾ وق الأيه فرامال في الشمهور ﴿ وَإِنْ نَاوِو ﴾ ير وبي ... وقر ... باعد وظرة ﴿ بَالِوا ﴾ وأمال في الشووا خلف مجهد ... حدمي .. و باكون غضى اللاهم و الأعراض من قومم ... أوله جمه ادا معمه يدفعه الشي ... أن يكون يُعلى المحريف واشبايل عن قومت ... ون الشيء ادا فنه ، ومنه يقال الشوى قد الأمر أدا الا معمد ربعير مشبها بالشي النقال ، منا و طري فقيه وجهال .. الأول الذي والبيئ عليه واستود او معرضو حده هال الله كان عالمهمور المعرب مهمور حده هال الله كان عالمهمور المعرب عبرا فيحدور إلى المعرب المعرب المعرب والمواد على المعرب المعرب الواد همواد ، والثاني .. كان الفراد والشواد على المساكر ﴿ علوا ﴾ صمة بلود الشواد وهذا المعرب من بالمعرب على المساكر ﴿ علوا ﴾ صمة بلود الشواد وهذا المعرب من ما تعدول كان عالمهمور حيرا ﴾ فهو بهداد ووقيد الأموال وهدا المعمد المعرب من ما شود المعرب المعرب المعمدول حيرا ﴾ فهو بهداد ووقيد المعرب المعمدول حيرا ﴾ فهو بهداد ووقيد المعرب وعمد بالاحسال معطوبين

محوله تعمل ﴿ يَا ۚ بِهِ الدين أصوا أصو بنائه ورسوله والكساب البدي بران على وسو**ك** والكتاب الدي أمرال عن فس اللهِ عَارَتُ مِن قَبْلُ وَمَن مَكَمَّرُ مِالْقِ وَالْبَوْمِ اللَّاجِ وَقَدْ ضَلَّ صَكَالًا بُعِيدً ﴿

رابه مسائل

﴿ السَّالَةُ الأَوْلُ ﴾ في تصال هذه الأنه عا فينها أجهان " الأول ... به المتعلق عراله ﴿ كَوْلُوا الْهَامِينِ النَّسَطَ } وقيلُ لأن الأسباق لا يكون فاتي بالنَّسِطِيلاً قوا مان راسيع العلم في الأَيْنَانِ بِالْأَشْيَاةُ الْمُكْرِدِ فِي هذه الأَيْهِ ، وتُقْبِهِي ... "لَا يُعَلِّقُ لِلا مِن الأَحْكَام الكَادِّ مِن في هذه السوارة ذكر عقبِها أيّة الأَمْرِ الأَيْفُ

﴿ عَوْلُ النَّانِي فِي إِنْ يَجَافِينِ بَقُولَهُ ﴿ أَسُو ﴾ يَنِي هُمَ الْمُعَمُونُ ﴿ وَيُ مَنِيهُ أَكُمُّ عَرِيهِا هَيْ هَذَا النَّوْلُ وَجَوِّهُ ۖ الأَوْلُ ﴾ إذا الخطاب مع انهوه والنصار إلى والتداير النااجية الدين منو عربي والنوراة وعيني والإنجيل أمار يتحمد والقرآن، وطابها أن الخطاب مع اللنافقين ، والشفين ، يها أي الغين الموا بالعمال السوا بالقلب ، وطأكد هذا معوله تعالى (من الذين عالوا المنا بأقواههم ولم تؤمل قلومهم ، وبالثها ، أنه حطات مع الدين الموا وحه النهاد وكفرو أخره ، والتعديز - به "يها الدين أسوا وحه النهار أسوا أيضا الخرد - ورايفها احمه خطاب المبشركين تقديره - به اليها الذين الموا باللات والعملي أمشوا بالله ، و كشر العمياء وحيموا المول الأول لأن لعد تؤمل لا يناول عبد الأطلاق إلا المسلمين

﴿ المسألة الثالثة ﴾ قر ابن كثير وابن هامر وأبو ممرو (والكتاب الذي برك على وسومه والكتاب الذي ابرك على وسومه والكتاب الذي ابرك ﴾ عن ما برك الله على والباقرب (براب وأبرك) باللهج ، ابن صمح صحيحه هوله بنائي (لدين لتأسن ما برك الهج) وقال في أية أحرى (والدين أشاهم الكتاب يعلمون أنه مبرك الدين أصافه الكتاب يعلمون أنه مبرك الدين أوبك وقوله (وأنواب الدكر) وقال بعض الدين ، كلاهما حسن إلا الله العلم العجم كيا في قومه (رابل يا أدمى المين عادك)

في لمبيئة الرابعة في علم أنه المرافى هذه الأيه بالأنجان بأربعه المبياء - اولهما بالته . وتاتيها برسوله ، وثالثها - بالكتام الذي برب على رسوله - و ابعها بالكتام اللهي أنوف ص قبل ، ولاكم في الكفر دمو أحمدة - فأوها بكفر بالله ، ولديها الكفر مجلالكته ، وثالتها الكفر بكتم ، ورابعها الكفر برسمة ، وحامسها الكفر باليوم الأحر

ف بال تمال ﴿ عند سَلَ شَالِلاً بَعِيداً ﴾ وفي الآيه ساولات

﴿ سَوَالُ اللَّوْلُ ﴾ لم لقم في مرقب الأيمال ذكر الرسوال على ذكر الكتاب ، وفي عراب الكفر لدب القصية ؟

خواب ... لأن في مرتبه البرول من معرفة الخالق إلى الخلق كان الكنباب مقدمنا عن الرسب، وفي مرتبه المعروج من أنعلق في الخالق يكود الرسوق مصدما على الكناب

﴿ السوال الشبي ﴾ مع فكر في مرائب الأبياق أمو اللائة الابساء بالله وبالرصول وبالكتب، وفكر في مدائب الكفر أموراً خمله الكفر بالله وبالكلائكة وبالكسب وبالرسال وباليوم لأحر

و خواب ... قال الإيمان بالله وبالرس وبالكتب متى حصل فقد حصل الإيمان باللائكه واليوم الأخر لا عملة ، ادرية ادعى الإسبان الديؤمي بالله وبالرسل وبالكتب ، ثم الدينكر لللائك، وبكر اليوم الاخر ... ويرهم أنه يجعل الأيات الوافة في اللائكة وفي اليوم الآخر محمود إِنَّ الَّذِينَ وَالْمُوا فَمُ كَمَرُوا فَمُ وَالْمُ وَالْمُ الْمُ الْمُ الْمُدُوا كُمُرُّ لِلَّا يَكُنِ الذَّ لِيغَمِّ اللهُ لِيغَمِّ اللهُ لِيغَمِّ اللهُ لِيغَمِّ اللهُ ال

هي نتأوين ، فاليا كناد هند الاحيال فائن لا حرم نفس ان منكر الملائكة ومنكر التنيامة كالسر بالله

 إنسؤال الثالث في كيمائيل إلهل الكنب (والكتاب الذي أبرال من بين مع أنهم ١٠ كنو كافرين بالتورة والانجير بن تؤسين ميا ؟

واخوات هذه من وجهير الأول أخيم كانوا تؤسين بيا عطاوه كانوا توسين بكل ما الرل من الكنت ، فأمرو الرياض إلى الكنب المولد الثاني أن الديم بعض الكنب دود البحض لا يضام لان طويل لا كان هو السحرة ، فاذ كنت للمحرة حاصله في الكل كاند ثراث الإنجال بالبعض طعا في المعجرة ، وإذا حصر الطعن في الشجرة المتاع التصديق شواء منها ، وهذا هو المراد بقولة عمل (ويقولون لؤس يبعض ويكفر البعض ويريدون أن يتحدو
بين دلك مبيلاً أولتك هم الكافرون حفا)

﴿ الْمَوْقِلِ الرَّابِعِ ﴾ تم قال ﴿ برل علي رسونه وأبر ب من قبل ﴾

و خُوات ؟ علل صحب الكشاف . الآل القرب برل مقرق مبدئ في عشرين سنة بحلاف الكب بنية . و "قول : الكلام في هنا سيق في نفسير قوله تعالى (مرال عبيث الكتاف بالحق مصدف لا من يدية وأمرال اقتوراته والانجيان من بان)

في السؤال القامس في موده (والكتاب الذي الران من قبل) لعظممود ، واي الكتب هو براد مه ؟

الراب ، (أ) لنب جس فيسلح للعموم:

فونہ تعالی ﴿ فِي الدين أصوا ثم كامروا ثم أصو الم كعروا ثم ارد دو اكتباأ الم يكن الله بنغم هم ولا ليهديهم مسيلا بثم المافقين بأي هم عدال اليا ﴾

وهم مسام

﴿ مَمَالُونَا اللَّهِ فِي التَّمَانِ لِمَا أَمَانِ لَمَا أَمَانِ وَرَعَنَا فَهَا مِن فَسَادُ صَرَاتُهُ فِي تَكس المِمَادُ الأَمِيْنَانِ لِمِكُورُ فَلِمَا اللَّهِ

والصوال فهيدأ فوالإنسام الراؤون البالبراد منه اللجر ينجر رامهم الكامر معلد لأبهال مراب وكراب عالى ملك بشار على اله لا وتح اللابر بافي الموجيع به إدا و كال اللايجة ، فع إراب في قلم مرة بدائر دوه بالربي منتب ، ومن لا يكوب ملاعات في عليه وتصاهر به لا يؤمر بالله إيادًا صحيحًا مصبرًا فهذا هو عزاد نقوله ﴿ ثُمَّ يَكُنَّ أَنَّهُ لِيقِعُو هُمَا ﴾ وينس الرَّاد (٢٠٠ م من بالأيماني الفلنجيج للم يكن معتبر الترا الرادامية الأسبيخياد والاستخراء التل التوجمة التي لاكرماه ، وكذبك بري العائد و الذي تمويل لها الجدائم تتوسط يواجه فالله لا مشاديد هي المه التاب وارتقالت أنه توريا فل مميل و فكد عهد التالي المان يعتبهم الهياد مايا للتوراة ويجولني بالتمكم والمراران لتم آموالما وفاداكم كتبروا لمسنى الدائداد كمراهما مققم محمد دبيه الصبارة وانسبلاه الكائث أن أحراب البراد تداندون بالتلايبان لاواء إظهارهم بالملام وكفره مالمها الكاهر لفائهم وتنون باقتهم عواجلاف طاهرهما والاتجال بنائي هو البدكتها تموا جمعاً من المسطنين فالوارما الإصواء الكلم التاتي هو البداء وملوا عل مناصبهم كالوا إنا بعكم إغالبان بستهرؤان با وازفنادهم في تكتبر هو حدهم واجهدهم في المحراج الراغ لمكر والكيدي حل لما مان، واصها الاياف فديسمي إثاث اللائمتين الأكموا لسرك خريس فاراهدال الاتالك بسر البادنيات العلاد . ﴿ سَرَادُ بَا يَدُهُمْ كُمَّ قَادَ لا مَدَيَّدِينَ بَانِ يَنْفُ لا أَلَى عَبِلاً . ولا بَق هولاء) قلب والدين يدر عليه فوية بمثل تعديمنا الإيدا السراف فقال بالداحد عدايا أن الداجا اطال بدم لتواد مدافلة فإن أهل الكثب فصدوا بشكيك المسلمة العظلوا يضهدونه الإعال تاردت والكلا الحرى عوامد احدا بصبحاي عنهم ليسافاتوا والموا بالدين أبرال في الدير أأموا وحداسهار واكمروا الجروبطهير يرجعون) وفيته (شير ترفيق الهدار) معناه ، بهد ينصوا في ذات الي حا الاستهراء والسحرابة بالاسلام

﴿ فَسَالُهُ النَّامِيَةِ ﴿ وَإِنْ إِنَّ عَلَى اللَّهُ وَ تُنْهِينَ النَّصَرُ مِنَا الْأَمَالُ وَهَلَهُ يَبِهُلُ هَدَّهِ النَّالِينَا أَمَالُهُ وَهُمَا عَيْمِونَ عَلَى وَمَكُ مَا الْمُعَالِّمُ وَهُمَ عَيْمِونَ عَلَى وَمَكَ مَا الْمُعَالِّمُ وَهُمْ عَيْمِونَ عَلَى وَمَكَ مَا اللَّهَا اللَّهَا فِي اللَّهَالِقِ اللَّهَا فِي اللَّهِ فَي اللَّهِ فَي اللَّهِ فَي اللَّهَا فِي اللَّهِ فَي اللَّهِ فَي اللَّهِ فَي اللَّهُ فَي اللَّهِ فَي اللَّهُ فَي اللَّهِ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهِ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فَي اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَي اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فِي اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فِي اللَّهُ فَيْ اللّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللّهِ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْعِلَّا اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْعِلِي اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْعِلْ اللّهُ فَالْمُعْلِقُلْ اللّهُ فَيْعِلَّا اللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَيْعِلَّا لَهُ فَاللّهُ فَا أَلّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّه

و مساله الثالثة ﴾ ولت الأنه على الإ الكمر السن الرائدة والتعساب ، فوجب أف يكونا

الإي أيض كذلك لأبه صدن متبحيات قادا في حدمه التعاوت فكننك لاحر ، وذكر وا في نصد منه الوياده وجوها الاول أبه عانو عن كفرهم النائي أبهم أردادو كفراً بسب دوال اصابوها حال كفرها ، وعلى هذا العديد لا كانت إصابة الدنوف وقت الكف بده و الكفر فكذلك بصابة الطاصات وقت الاعاب عسد أند تكون و بده في الاعاب النائل من الربادة في الكفر إلا حصاب طوعم , إلاه دمن استهرؤت) ودنت بادل على أن الاستهراء بالدين أعظم درجات الكفر وأقوى مرابه

قد ماد تعالى ﴿ دريكي الله يعمرهم ﴾ وفيه مؤ لاب الأولى المحكم للدكور في هذه الايه إما أن يكون مسروطًا بد ميل النوبة أو عا بعدها ، والأول ماطن لاب الكفر قبل النوبة المراجكور على الإطلاق ، وحيثه عليه عليه التراكم عذكوره في خلف لايه الوطئين المحلّم باس لاب النكر بعد النوبة مفتول ، ولو كَان دنت عداً بعدمره ، فعلى كلا التقدير بن فالسوالة الأرم

واخواب عنه من وجود الأولى ادا لا تحمل قاته (إلا الدين) عن الارستجراف و بل تحميده عني المتهود السابل و براد به احوام معينوات عنيم الله تجالي منهم الدين الحواب على الكمر و براد به احوام معينوات عنيم الله تجالي منهم الدين بوئهم عني الكفر الكراف الدين الكراف حراح عن الدين الدينات الدينات الدينات الكراف الكراف الدين الدينات الدينات الدينات الدينات الكراف الدين الدينات الكراف الدينات الدينات

فت : إنْ إمرادهم بال كر سل على 11 كمرهم (محس وخيابتهم (مطب وعمومتهم في العيمة) العيمة عرق من برح) مصفها العيمة عرق تحريف وبد (ورد أحديا من سيين ميثانهم ومنت ومن برح) مصفها بالذكر لأحق اكتريف، وكذبك فرثة (وملائكته وحرين وميكال)

لها السوال الثاني ﴾ في توله و لينظر شم) اللام بداكية تصوله (تنم يكن انه ليحفر شم) يعيد بقي متأكيد ، وهبد غير لا لل جدة لفوضع أنه اللالل به تأكيد النص ، في الرحمه فيه ؟

والحياب . أن يعي الثاكيد إذا ذكر على سبيل النهكم كان الماء منافعة في اكبله المعي

ثم تال نعالي ق ولا ليهنج سيبالاً إنه قال السحاب المدايد بالتي بالسيحالة وتعالى تم

الدِّرِيُ كُلْدُونَ ٱلْكَنْدِرِ مِنْ أُولِيكَةَ مِن دُونِ الْمُؤْمِرِينَ أَيْنَاتُونَ مِندَهُمُ الْفِرَةَ فَإِنْ الْمِرْةَ عَدْ يَحْمُونَ إِلَى كُلْدُونَ ٱلْكَنْدِرِ مِنْ أُولِيكَةً مِن دُونِ الْمُؤْمِرِينَ أَيْنِنَاتُونَ مِندَهُمُ الفِرْةَ فَإِنْ الْمِرْةَ

يها. بكاور بن الإيمان خلافًا بمعارفة ، وهم أجاوه عنه نامه غيميو ، هي السع من رياله اللطف ... وعلى المقطى لا يبتيه في الأخوم إن حمه

ٹے دن تمال ﴿ بشر ساھين بآن الم عدماً ج يَّه

ر مدم الرامي حمل لايه التطاعة على مناهين فال إنه نمالي بن اله لا يعفر فلم كفرهم ولا يهديهم في المقتف، ثم فال - وكي لا يوصيهم. إن هار الثواب قاله مع دنك يوصيهم إن العظم الواع المقالب، وهم الراد من قوله والشر المناطق الذي هم عداماً آلياً } وقوله والشراخ تهكم يهم ، والعرب غول - عينك الضرب ، وعديك السيف

لم قال سالي ﴿ الدين يتخدم الكاهرين أوليده على دون الوصيل لينظروا عندهم الم 5 فان العروالله حيماً ﴾ الذين ، الصب على الدم ، بمعني دريد الدس ، أو رقم عصى هم الدين ، ولتمن الأسروال على أن المراد بالدين يتحدون التافقيات و بالكافرين اليهبود ، وكان التافقول بدائوتهم ويقول العلمهم كمفى الإن المراحمة الأيسم ، فيقول البهود أن العرد والتحد

عال ليل . هذا كالماقص لعوله ﴿ وَقُ العَرِهُ وَلِرَسُولُهُ وَلَلْمُومِينَ ﴾

طلقات القدرة الكامية بناء ، وكال من ميونة بيأنجار «سيار فاخل ، ويافع و« صار طريز أ » الستر قراري ح ١١ يا وَقُدُ رَّالُ عَلَيْكُمْ فِي الْسَكِسَبِ أَنْ إِذَا تَعِعْتُمْ * كِنتِ اللَّهِ - يُسَكُّمُونِ بَا وَاسْتَهَرَّأَ بِهَا فَلَا تَفَعَدُوا مَعْهُمْ حَقَىٰ يَتَوْهُوا - في حَدِيثِ غَيْرِهِ * إِنْكُمْ إِنَّا يَقَالُهُمْ إِذَ اللَّهُ خَامِعُ السُّنَعِفِينِ وَالْسَكَنْفِرِينَ فِي جَهِنْمَ جَمِعًا ۞

فالعرة الخاصاء الترسول عليه الصلاء والسلام وللمومين لم عصل إلا من اله تعلى ، فكات الأمر هما التحقيق ان العرة خيماً لله

الم قال عالي ﴿ وقد مراز عليكم إن الكتاب أن أن سيمن أيات أنه بكام نها و التهوأ لها فلا تتعمره معهم علي تجويشر الل حدث عيما إليا

قال النسرون إن اشركين كانواق عاليهم يتوصون إن ذكر القراق ارسيهرؤان به م فأمرال الدائمان (وإدا اليب الدين غيصوان في ابانيه فاهرض صهيم حتى خوصوا و حديث عرم) وهذه الآن برات يمك ، لم إلى حيار اليهود بالمدينة كنوا يعطوب مثل هفل المركين ، والقاعدون معهم والواقفول هم عني ذلك الكلام هم المناهل بالعبال تعلى خاصة المساهير يه (قد مران هايكم في الكتاب و إدا منتشم آيات الله يكم الها ويسهو الها) و لمني إذا صمحتم الكمر بايات الله والإستهواء بدا ، ولكن أوقع فعر السياع على الأياب و مراد به سياع الإسبهراء الله الكسائي و وهو كيا بقال السميات عبد لله يلام وعندي به وحداً حرابه هذا كان يكون الفني الإنا سميم أدات الله حال ما يكفو ابنا و سنهرا الهال و في هذا التنادير فلا حاجه إن ما قال الكسائي و فلا تفعدو مفهم حتى يتوضوا في حديث عبر الكمر و الإسهراء

ثم قال ﴿ الكم إِدَّا مِنْهِم ﴿

وطعي البنائلان وطعم على أولتك الأحيار في الكفر قال اهل العدم علما بالل على دامل العدم علما بالل على دامل والمد على دامل العدم على دامل والمداخل والأيام على دامل والمداخل والمداخل والمداخل والمداخل المداخل المداخل على المداخل المداخل المداخل المداخل على الميال المثان والمداخل المداخل على الميال المثان والمداخل على المداخل ال

اَلَّذِينَ يَنْزَيْشُونَ بِكُرْ فَيْ كَانَ لَكُرْ فَتَحْ بِنَ اللَّهِ فَالُواۤ اللَّهِ مَكُو وَ إِن كَانَ فِشَكُنْ مِنْ يَا لِمُنْفِينَ فَاللَّوْ اللَّهِ فَشَاعُوفَ عَشَاكُمْ وَقَدْعَتُمْ مِنَ النَّوْمِينِ فَاللَّهُ يَخَكُمُ يَنْفُكُمْ يَوْمَ الْفِينَةِ وَمَن يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكُنْ مِن قَلْ النَّوْمِينَ مَنْ النَّهُ وَمُو خَلِيعُهُمْمَ النَّهُ وَمُو خَلِيعُهُمْمَ

اليهودمع لإحيال وسنمجر كالوا محالسون الكمارعند العبرورة

ائیا یہ مطال حقل کو رہا سائٹس مثل الکائر ہی آن الکم انقال ﴿ إِن اَنه حامج اسامين واٹکائر ہی ان جہتم جیما ﴾

عريد كيا أنهم الجمعور على الإسهاراء بأياب الله في الذب الكادث الإسموال في خداما جهتم يوم الميامة ، ودراة حامم بالشوين لأنه لعداما جمهم ولكن حدث الشوين استحمالاً ما القصدوهر مراداي الحقاباة

فوید بمالی ﴿ الدس تعربهمون لکو دش دن باکل فقط می امه بالی ادائم لکی معکم و پن کان انتگاه پای به سبب عالوا الام نستجود علیک رضایکم می اللومنین دیله علکم بیبکه برم الله مداران خفق الله شکافرین های مؤجدی مسیلا ﴾

رَ إِذَ قَالُواْ إِنْ الصَّاوَةُ قَالُوا كَلَّالُ

أشب عليهاكم على وأيكم في الباحول في الإسلام والمعاكم منه وهما لكم تأنه البكاءه أمره ويفوق المركب علي شعفت صدق لولما التعموا ألب تصبيب تمنا وحدثم الواحات في أن المنافقين بمواد على الكافرين بالمابعول بدين والمدناكم في هذه المعاشع با فادفعو رب الصبية عا وحدال

فالراقين البرسمي مفرا للسمين فتجأ بإظفر الكفار لصيباغ

علياً - تعطياً تسلق أتوميس والمتقراء أما الكام يران الأن طفر التؤميس أمر عفيه تفلح له أيوات بنب ، طبق مران اللائكة باللبح على أولياء اللب و أنا تنظر الكافريس في هو إلا خط جيء ينصي ولا ينفي مه إلا النام في الديا والمقربة في المائية

ب دن بمال الواقعة محكم بينكه يوم الفيامة إله الله يون الوعنين والشاعدي - والمعلى أمه معال ما وضح السيمياي الدي على ساعدي ، على أحر عصايم الله وم الفيامة

ثم مال فو ولى يحمل الله سكامرين على الأوسين سبيلا في وهيه موقات ... لأو ب وهو دون على عبيه السلام وأنى عباس رامني الله عبيها ... "لا لقر ديه في الميامة بدليل به الطلاب عني دوله و فائلة عكد سكيم يوم القيامة المالتي ... الله الديم في العبيم بالجمعة على الطلاب المالتي ... وليسر لأحد أن يعبيهم بالجمعة والبلسين الباقت هو أنه عام في الكور إلا ما حصة الدليل ، وللشافعي إلاية الله مسائل منها ... الكام إلا السوى عبر مان الشلم وأحر وعد المراب في يكه بدلانة هذه الابه ، ودنها ان تكام قيس له كان يسرين عبداً مسأياً بدلالة هذه الابه ، ومنها ان المنتم لا يقتل بالدمي بدلالية هفه الإب

يُرَا اَونَ النَّاسَ وَلَا يَدْ كُودَ اللَّهُ إِلَّا عَلِيهُ ﴿ إِلَى مُنْفَقِينَ لَئِنَ ذَافِتَ لَآ إِلَىٰ مَنؤُلَا وَ وَلَا إِنَّ مَنْؤُلَاء وَمَن يُصْلِي اللَّهُ مَلَن تَجِد لَهُ سَبِيلًا ﴿

ثم قائل تعالى ﴿ وإذا عاموا إلى الصلاة نامر كمالى ﴾ يعني وإذا قاموا إلى الصلاة مع المسلمين في يعني وإذا قاموا إلى الصلاة مع المسلمين في تلك في الله أو وسبب دنف مكسل أسلمين في الله أو وسبب دنف مكسل "غيم يمنظفونها إلى الحال ولا يرجول بالثوابة ولا من تركها عظاماً ، فكان الداعي لفترك فو بأص هذه الوجود ، والداعي إلى المعمل ليس إلا حود النافى ، والداعي إلى القعل من كان كنتك وقع المعمل على وبعد الكبير والنثور - فإلى صودت الكشاف - قرى و لا كسال) مضم الكاف وقع المعمد عم كسلاذ كمكام و في سكران

ثم دال إيمال ﴿ بِرَالِ النَّاسِ ولا يَذَكُرُ وَنَ أَنَهُ اللَّهُ لَا يَلُونُ ﴾ والمعنى آتهم لا تقوسون إلى الصلاة الالأخل قرياه والسمعة ، لا لأخل الدين

قاق فيل " ماهمي ابر أة وهي مفاعدة من الرؤية

الله هال تسالي ﴿ مديديني، بِحَ تَلْكَ لا إلى هولاء ولا إلى هؤلاء ومن يضال أنه قال محد له

وليه مسائل

و مسانه الأول (p مدينات ما جال في ثماله منولا) ، و مر مولم الأيا، طروسا لك إلا فلين ريسمل ما يكون للمنولة على الله

و انساله انشبیه په مدیده ۱۰۰۰ ای میخرین به وحصف المدی پدت هی کلا احسیر بر ای پر دویققع قلایمر ای جانب واحت به پلا این اندینه جهودیک پر بیس بی بدت فکال بدنی کنی مال ال چیاتی بات عنه

واعدم أن السبب في ولك بر سيس بيوقته على الدائم الذي حدد كان حدده على المعل هو العالب الأغراص المتعلمة بأسوال هذا الدائم كثر كتفسف بالإصطارات بالألا منافع فيه العالب واستعدم شريعة غيدال والداكات المعل بمأ بدد في والداغل بعد بالمعطود بوالد المتعلم سريعة غيدال والداكات المعل بمأ بدد في والداغل بالاستان والتعم مرام رفوع التعمر في اليان والرعبة والراسات في المساوي المنافقة الما من كالمطلوب في معلم المساوي المتعلم المنافقة الما من كالمطلوب في معلم المساوية المتعلم المتعل

و سباته الفاقه كافران عامل و منسيون ... كاندان الفايد و دمي يقيدون قاويس و ديهم او رايس و عمي بندندون كيا حاء صمير وسلسل ممي و ول اعتجم حداله بن منبود المدندس اومي بي جمعي الميسين بايدان الهملة اولان حي الهم تارة تكيم و و ديه داره ي خرى اولا يقول على دنه و حده ، واقدته العاداة هي التي تصافيه الدران

في بسبكه الرابعة كه كوله و يار ديك م اي من الكف والإيجاب ، او سار الكاهران والمؤسين ، وديمة ه دال و بسار به إن اجراعة ، وقد بعدم طريزه في نشمه قوله و فرات بين دال) وذكر الكافرين والمؤسم بدا حرين في هند المعداد عند بوله و الدين يتحدو الكنفرين أوليد بدا دول المؤسم) وياد حرو ذكر العرائد فقد حرى ذكر الكفر والإيجان قال فناده بوسيدا فؤسار علصين رلا مسركار مصرحان بالسرب يُتَأَيِّتُ الدِّينَ عَمَواً لاَنْظِيدُوا ﴿ لَكُنِمِينَ أَوْبَ مِن دُونِ ۗ الْمُؤْمِدِينَ أَتُرِيدُونَ أَن تُفَدِّرُا هِي مَنْسِكُمْ سُنْطَتَ مُبِبِّ ﴿ إِنَّ الْمُسْمِينَ ﴿ وِالدَّرْبِ الْأَسْمَلِ مِنَّ الدَّارِ وَلَن تَجِدُ هُمُ مُ يُصِدًا ۞

و الشأة احتملة ﴾ الجنح أصحاب بيده الآية عن أند الخرة في الدين إلا تجعل الإعاد الدين إلا تجعل الإعاد الله لعنى وفائوا . إذ فوه (مدينين) يقتفي فاعلاً قد درديم وضيرهم متحرج متردفين وديث بين باحتياء الديد به فالد الإسباد إذا وقع في فيم الدواعي التعارضية الموجلة للمردد ويتحدر عليه أصلاً ، ومن رجح إلى نصبة وتخيره ، فتو الموائد علم أن الأمر في ذكره ، وإذا كانت لبك اللبندة لا يا خاص فاهى ، وثبت أن فاعلى من الله بعالى ما فاعلى من الله بعالى من فاهم ، وثبت أن الكرامي الله بعالى مناهى ، وثبت أن فاتكن من الله بعالى .

عاد قبل - قرنه بدل و لا إلى مؤلاء ولا إلى مؤلاء - منتمي دمهم على مراه طويقة المؤمنين وهر منه الكافرين ، ودبك يقتصي انه تعان ما دمهم على طريقه الكمار وإنه غير حائز ،

ه من این طراقه الکمار ویان کانت حییتهٔ إلا آن طراعه النمان آخلت منها ، وگذانت فامه تعالی ادم الکمار می او با سورهٔ البدر او اینی ، ودم المافلان فی بصح هند، آیه ، وما دالد الا آن طرابهٔ انتماق ^{از} حیب می طراعه الکمار ، فهو نعان یما دمهم لا لایم اترکوا الکمر ، س لایم هنوا عنه این داهو آخلت مه

له قال تمال ﴿ ومن يشال الله من تُهد له سبيلاً ﴾ و حتح أصحب بهذه الآية في فوهم من وجهد الآول أن تكر هذا الكلام عسب قوله (مدعدين ع بدل هي ك تلك الديدية من لله بمال ، و إلا به سميل هذا الخلام بحاشله والثاني "عه تصريح بات الله بعالى أحمه عن الدين قائب بنصرة معنى هذا الإجبلال سنب الإلطاف ، أو هو عبارة عن حكم نه علما بنصلال ، أو هو عبوه عن أن الله تعلى بصله بوم القيامة عن طريق الحه ، وهذه الوجود قد تختمنا عليها عراراً

قويه تماني ﴿ يَا أَيِّهِ اللَّهِي أَمُو الْأَنْتَخَذُوا الكَالَرِينَ أُولِينَا مِنْ دُونِ الْأِمَنِينَ ﴾ عُمَم أَنه تَعَلَى مَا لَهُ مَقَافِينَ بأنهم مرة إِلَّ الكَعَرة ومرة إِلَى المُسمونِ مِن خَبِر أَن يَستَعَر وه مع أَحِد الْمُرْيِقِينَ بِهِي الْسَمِينِ فِي هِذَهِ الأَيْهِ أَنْ يَعْمَلُوا مِنْلُ فِسَهِمَ فِعَادِ رِيَّ أَيْهَا الذِينَ اصوا لاَ تتخدر الكافرين أولياء من دون موسين ; والسبب فيه ان الأمصار بالمدينة كان هم في سمير فريطة رضاع وجلمبيوميونات فقالو الرسول التهيئية - من تنول ؟ فقال - المهاجرين ، فعرلت هذه الايه

فوان برجه الثاني لإما قاله الإيرال رحمه الله - او همو أدا عبدة يبني للمؤسيل هن موالاة للنافير البدل - فدايست لكم اخلام التيافقين ومقاهبهم فلا تتحدورا مهم «وباه

ثم قال ساق ﴿ أَثَرِيدُونَ مِن تُعِمُوا مَا عَلِيكُو سَنَطُاناً مِيناً ﴾

فان حيد الآية الأولى عن ديه بمثل نبي الؤميين عن موالاة الكميار كان معنى الاية أدريدون أن المطواط، ملسطسانسا ميناً على كوبكم مباقلان ، والمراد أثر بدد أن الأملوا لأهن دين الدوهم الرسول وأمته ، وأن حكا الآية الأولى على الماقير كان اللعني أن بريدون أن تُمِنوا لذ عليكم في عطايدية حيد يسبب موالاتكم للمبادين

ثم قال معالى ﴿ إِنَّ الْمَانِعِينَ فِي الدِّراكِ الأَسْفِلُ مِنَ النَّارِ ﴾ وفيه مسائل

﴿ ساله الأولى ﴾ قال الليث الدواة أعمى بعر الشيء كالنحر وبحره ، فعل هذه المراد بالدولة الأسمل أقمى قدر جهيم وقد إدراك المرادة المالام ، فالدراك بينجر به من الطبعة ، وضاهره الدحهم طبعات ، والطاهر أد اشتعا أسقها . قال الضحالة ، الدرج إدا كال بعشه فرق بعمى ، والعراة إذا كالد بعشها استهم من بعض.

﴿ هماله الثانية ﴾ قرأ حرة ومكسائي وحفض عن عاصم ﴿ فِي الدولُ ﴾ بسكول الراء ، والنافود هتيجها ، قال الرحاح - هيا لعنان مثل انتسع والشمع ، إلا ما الإحتيار فتح الراء الله كثر استميا لأخال أمو حائم - جمع الفوك أمراك كموهم - جمل وأحمال ، وقومن وأحمل - وقومن .

﴿ المُسْأَلَةُ الثالثة ﴾ قال اس الأنبازي - أنه بعدل قال في صفة الشاهير إنهم في الانوك الأسفل ، وقال في آل قرعول (الاحتوا آل عرعول أشب العبدات) فأنها اشبد عبدالله . الثامون ام ال فرعود؟ وأحاب بانه عنمال آل أشد العدات إمّا يكون في الموك الأسمل ، وقد احتم فيه المُويثان.

ف مناله الرابعة في قاكان منافق أشد عداءً من الكافر الانه عثله في الكفر ، وضم إليه
 نوع أحر من لكتراء ومو الإسهر ، بالإسلام وبأهده ، ويسهب أضم أه كانس يطهر ود

إِلَّا الَّذِينَ رَبُوا وَأَصْلُحُواْ وَأَصْنَصْمُوا لِنَقِيَّ وَأَصْلُصُواْ وِيهُمْ ﴿ فِي قَاوَتُهِتَ مَنَ المُؤْمِدِينَ وَسَوْفَ لُمُوتِ قَدُّهُ الْمُؤْمِدِينَ ﴿ لَمُوا عَظِيلًا ﴿ مَا يَعَمُواْ اللَّهُ عِمَا لِكُوْ وَالْمَعُمْ وَكُانَ اللَّهُ مِنْ كُوا عَمِيمًا ﴿

الإسلام بكنهم الإطلاع على امرار - شبلتين بدامترون الكيمية مدلة 1\$1 - كتف عف المحمة من هذلاء ما قدر ما طهدا الإسباب حمل الله قد يهم - يدعن عدات الكفار

تم بال بيري في ولي خد فيرسيرا به وحد بهذب مم واحدم المحاصل الداخل احد الشعاعة في من المساق من أخل المساود الدائل حقى الماهمان بدأ المهملات وج كار الله العاصلا في حق عبد المنطق لم يكن ذلك العراض المعان من حيث أنه شاق و وبعل هذا المبدلالا الديل الحياس إلى الراحم الإستدلال في الله بعني فكره في الموض الرحم عن النصاف والوحدي ظلامة الدائد للربية وحراجة مواحد الهافات

يو كال يتمالي في الا اليمين ليمين وأصلحن اعتصموا ماه والحقص ومهداته فأواسه مع المؤمنين ومدفية بالرام الهو الوصار عز عظماً في

و عدم أن هذه الآية فيها يعبيها باعظيمة على ساقات ، وقادا الانا تعدى شرطاؤ و اله القدات عليم مو السيد وهذا الذي مواليها السياح العدل الديار المالية الموالية الموالية

اق به بعالي ﴿ مَا يَعْمَلُ مُنْ بَعْدَانِكُمْ انْ شَكْرِنِهُ وَأَمْسُمُ وَكَانِ ١٩٠ شُكَّراً عَلَمْ ﴾

زليه مسائل

﴿ الله الأولى ﴾ المعلوكم لاحر التشفي ، أم لطلب النهم ، المعدوم المشر ، كل ذلك تعالى في حدث السائم وقام المصار ، ولك تعالى في حدث السائم وقام المصار ، وإذا المصود الله حمل المكلمين على قعل عدل والإحترار عن القبيح ، قام أأيشم بدائسس وتركيم الفياح فكيم مليق بكرمه الديميائية.

 بناله النالثة ﴾ فال (حيجاب - يب هذه الآية على («الإيعداب بياحب الكبيرة لأنا عرض الكلام بيمن بيكر وامن في بيدعو مثرب او الرب و فهد وجب أب لا يماناب بالبل قوله بدي ر فا يتعل الفا بمدايكم () بكريم وأمنت) فيذ فالو الا بنيم أن صاحب الكبيرة الأمر الا فت الذي الأجوة الكثيرة و الذه ابتناب على الهامؤمن

♦ ساله براءه ﴾ وي تعدم الشكر عنى الإيان وجهان ١٠٠ به على العديم وانتاجم ، ي ال منتم وسكرته ، إذا فلتا وانتاجم ، ي ال منتم وسكرته ، إذا فلتا الراب على الراب إلى المنته أو الإيان منتم على سمر المنتجم في الدين المنته أي المنته على المنتجم في المنتجم المنتجم في الدين المنتجم في المنتجم في المنتجم في المنتجم في المنتجم في المنتجم في الإيان ، فديدا قدمه عليه في الدين المنتجم في الدين الدين الدين المنتجم في الدين الدين الدين الدين المنتجم في الدين الد

ثم قال ﴿ وَكَانِ * فَشَاكُواْ عَلَيْهِ ﴾ لأنه بعال كا أمرهم بالشخر منبي حراء الشكر حكوا على صين الإستعارة ، فالمراد من الساكر إن حدة بعان كونة بشيا عن السائر - والراد من كارية عليا انه عالم تحميم الجرئيات فلا يقع العنظالة ، لينة ، فلا حراء يوصل النواف إلى الساكر والعقاب إلى بعرض

لَايُمِيُّ اللَّهُ لَلْحَهُرُ بِالشَّوْءِ مِن الْفَوْلِ إِلا مِن ظُلِيمٌ ۖ وَكَادِ اللَّهُ سَمِيتًا عِيمًا ۞

الويديدي ﴿ لا النب عَا الْجَهِرِ بِالسِودِ مِن الكِيرِ لَا لَا طَمَمُ وَكَالَ لَنَّهُ سَمِيمُ عَلَيْاً ﴾ رق الأيه مسائل

كثر مكرهم وكيدهم وظلمهم في حتى منتسبين وعصم صراهم صهما مهيدا المدي وكرالله فضائحهم وكيدهم والمنافقة والدوقين وضائحهم وكيدهم وكيراناهم فضائحهم وكيدهم الإيه المتقدمة من هؤالاه وللدوقين إذا نابي والمنافق من المتعددات من الأنداء والدوم من يعهى عسلمين مسبب ما صداعته في الماقي من التفاؤ مني بعد الايه منه يعاني لا يكت هذه العلامة ولا يرضو ما إليه والسود من الموارعة من ظلو عدد عسه وأمام على يمالية فيه لا يكره ولك

و حراف ... اللحم فيمنا منزك في إعظاء الثواب هل الفعل ، وهي هذا ، توجه نصح ا ب يمال ... بما يماؤ أو إداد وبكمه ما أنجيه والله تضم

 في السائد الثانات كو دن أعل العدير - به تعلق لا يُعت دخهر ساسوء من العوف و ولا هير طهر بصاء ياتكيه بعلى إعادكم هذا الوصف لأن كيفيته بواقعة "وجيت دند، كقوله (يد صريسم ي سييل عد فيهوا إذ واديين واجب في الطعن والإدامة ، فكد طها. ﴿ مَسَلُهُ الرَّفِعَهُ ﴾ في قوله و إلا من ظلم } قولان ، وظائد ثانه إنه أن يكون استثناء مطعمات ومنصلة

﴿ القرآن الأول ﴾ اله مستناد عنصل ، وعن هذا التعفير عبه وجهان الأول قال ابق هبيدة هذا من بات خلف المضاف عني مقليل إلا خهر من طلب الم خلاف عصاف وأبيع المصاف إليه مقامه ، الثاني عان الرحاج الصدر عها عيم مقام الصاعب ، والمعدير الا تجب لله المحافر بالسوء إلا من ظلم .

﴿ الفول الخاني ﴾ ابداهم، الإستثناء متعظم ، ومصلى لا تحت الله الحيار بالمسود من الفول ، لكن التطوع له أن يجهز بظالات .

في سبقه الخامسة في معدوم ماذا يعمل ؟ حية وجود الأول حال صاف وابن عباس لا يجب لله رفع السوت ي يسوم غيرة إلا الظلوم قال به أن يرفع صوبة بالدعاء عنى من ظلمة الثاني الداء على من ظلمة الثاني الله يجود إظهار الأحوال المشورة الكثيمة بالان ذلك يعسر سبأله لوع الناس في العبية ووقع ذلك الإستان في الربية بالكراس طلم بيحوز إفتهار ظلمة بال يدكر أنه سرى أو عقست ، وحدا قول الاستمار الرابع الله علم المناس إلا الا يتتصرص ظلمة البارات الانه في يكر وحني الله عنه بالان جالا ششه مستمارة أن شهرد عليه فلم السري في الشار أنه يكر الشميلي وأنت حالس ، فلما يردف عليه فلم المرابع عليه علم الدال الكثير المناس عليه الله وحالا عليه فلم المرابع عليه دهب ذلك الكث وحالا المناس ، فلما يردف عليه فلم المدالي على المولف هذه الإية

إلا من دسم و بقتح أنها من الكيار المسحدة وريد من سنم وسعيد من جنو (يلا من سنم وسعيد من جنو (يلا من دسم و بقتح أنها و ديا و جها و جهان اللوب أن قوله إلا نجد الله الجهاز السوء من المقتل في كلام شام عن دلام من مقام عن المقتل و حديد المواد و برحاح البحي لكن من طعم بقت دلته يجهز بالسوء عن المتوب عند و عديد المقتل أن يكون الإسساء متصلا و التعدير برا لا من ظلم و دلته يجوز حهر ماسوء من ددول مدهد.

م دال ﴿ وكان قه ممهماً علماً ﴾ وهو تحدير من النحدي ال الحهر الادراء فيه ما يعني صيبة الله ولا يقل إلا الحق ولا يقدف مستوا النسوه فانه يفسير عاصباً فله بدنك ، وهو تعانى ممهم بديموله عليم بجانهمموه إِن تُشُواْ غَيْرًا أَوْ تُعْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عُن سُرَّو فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عُمُوًّا ضَدِيرًا ۞ إِنَّ اللَّينَ مَعَ وَوَ مَا يَلِقَ وَرَصَيْهِ مَا ﴿ وَمِي يَتُونِ أَنْ مُعَرِقُواْتِينَ ۚ اللَّهِ وَوَسَيْهِ مَ وَيَقُولُونَ وَمِنْ بعض وَتَكُورِ مِنْ وَرِيدُونَ أَنْ يَصِدُوا بَيْنَ وَاللَّ سَبِيلاً

يوند بمالي ۾ ان بيدن خيراً او تحمود او بمعوا عن شوء عان ته کان عمواً طيراً ۾

اهدم الامتعاقد الخيراء على كثرمها محصورة في أمرين النيمو مع خسء وحالى مع اخلی ، و بدې پاماق باخين عصور في فسيون ... إيصال بايغ اليهم ودفع صرر عبهم » طوله ﴿ إِنْ شِدُورَ خَبِرًا أَوْ تَعِمُونَ ﴾ إنارة إلى إيصال سعم اليهم - رقونه ﴿ وَمُعْمُونَ ﴾ والسارة إلى داخ الصررختهم انفحل وإهانه الكلبنية خيع نواع أخير واخيال ألبر

ثم وان ثمال ﴿ فَانِ نَهُ كُلُو عَمُوا فِدِيراً ﴾ وفيه وجود الأول أنه نصان يعصوهن الجادين مع بدرته على لإنتقام ، مطيكم أن تفتدوا بسبه عد بعان وهو قول الحسن التامي إن الله كان عمواً لل عند ، هديراً على إيصال البوات اليه - الثالث - قال الكنس - إن أنه حدي أقدر عي عدو دتريك سياء على عقر صاحبا

هوله بعالى ﴿ إِنَّ الَّذِينِ يَكُفُرُونِ وَيَافِهُ وَرَسِقَهُ وَيُرِيدُونِ أَنَّ يَعْرِقُوا الَّذِي أَقَ وَرَسَلُهُ وَيَقَرَّلُونِي نؤس ببعثس ومكفر بيعضي ويربدون أن يتحدو بهي ذلك سببلا وخك هم الكافرون حلها وأعنده للكامرين عداياً مهيناً ﴾

عبم أمه تماني لا تكمم على طريقه متنافلين عاد يتكلم على مداهب اليهود والممارى منافضاتهم وذكراي اخراهده السورة مراهد الجبس أمواطأ

﴿ الدِّعَ الدُّولَ ﴾ من "باطبالهم " إلى يهم بيعض لأبيده ذون المعض - اشبال (١٠

الفين يكم و به مائه ورسمه) فالا لليهود أمسوا عنومي والنبو اله وكمبروا بعيسي والإنجيل ، والتصاري الدوا بعيسي والإنجيل وكصرار المحمند والقبرأن وأويم يسوقا اف يفرنسوا بابين الله ورسله). ي يرعفون أن معرفوا بين الإيجان بانه ويسله (.. ويريفون أن متحدوا سبن طلا مييلةً) (ي بس الإيمان بالكورو بن الكفر بالكل مسلاً في واسطة ، وهي الإيمان بالمفس هوب المغر

أُوسُهِكَ هُمُ الْكُنعِرُونَ حَتَّ وَأَعْسَلْنَا لِلْكَثِيرِينَ فَقَايَا لَهِيكُ ١

ثم قال تمالي (اودنك هم الكافرون حمه) وقبه مسائل

و المباكد الأولى إلى و حير (ان) قولان المدهي أنه عدوب كان مبل هسوا المجاري والدين العرفية المدهد المدهد

ا السائد التابية في بهم إلا كامرا كافرين حق لوجهان الأول ب له له بال الدى بالله على لوه السائد التابية الله على لوه البعض ليس الا المعفر الواجهات التابية على السوه لوم القطاع السه حيث حصلت البيرة فان حورات في بعض الراهية عصول المجارة فان المراد الإستاد الإستاد الا المابية المابية على الصدق وحيث يوم الكمر يجهج الإثنياء التبت أن من لم يقل بوه احد متهم لرمه لكمر محيمين

قال قبل - هن أنه بدرمهم الكفر بكل الأنبياء ، ولكن ليس إذا برحه بعض الإترامات عن الإنسال الرام الديكو - قبلك الإنساد قائلاته - قاسراء الكفر عبر -، واسرام لكفو عبر، والفوه لما بدرمرا دفك فكيف بقصي عليهم بالكفر

المنا - الإلرام إذا كان دعيا محيث بجناح فيه أن فكر وتُتُمَلُ كان الأمر فيه كيا ذكرتم ، ما إذا كان حلياً واصحالها بهم من الإلرام والإنترام مرى ، والثاني - وهو أنه صوله يعص الأبياء إن كان الأجل الإنتياد بطاعه الله تعالى وحكمه وجب قبول الكن ، وإن كان لطست الرياسة كان ذلك في الحقيقة كفراً مكل الإنباد

 مسألة التالية ﴾ ي بويد حقاً ﴾ وجهان ، الأولى الماتصب عنى منز لولك ربد أحيرًا حقا ، والتقدير خبرتنا بهذا المن إحدر حقاً ، والتصني في يكون التصادير الولك من الكفر لا يكون حماً بوحه من الوجود وَالَّذِينَ : مُواْ بِلِغَةِ وَرُسُلِهِ - وَلَمْ يُمْرِغُوا بَيْنَ أَحَدِ نِنْهُمْ أُولَتُهِتَ سَوْفَ يُؤْنِهِمُ أَحُورَهُمْ وَ كَانَ أَقِدُ مُعُورًا رَحِمُ ١

ر خواب أن الزاد بند لحق الكامل، والمعلى اولتك هم الكاترون كفرا كاملاً ثانا حد بقياً

وعلم به معالى ديكر الوعند أربيه بالوهد فقال لأ زالدين آصوا باقه ورسه يحارهوا بين أحد منهم أولناء سوف ويهم اجرزهم ركان الله عفوراً عن ﴿ وَفِي الآية مسائل

م السالة الأرق لم إنا ذال (ولم يفرقو ابن أحد منهم) مع أن التعرين بفاهي سياري فصاغد الاثان واخلنا والمتطيبسيوي فيه الواحدوالحميع والملكر والمؤسث أرويلا افلمه وجهب الازل حمحه الإستثنات وأكلمي عوله تعلق وأسنى كأحدمن السناه إ

ودا عرفت هذا قطنتير الآية - ولم تعرفوا بير التين منهم او بين هاعه .

ع السابة الثانية في مسك أصحاب بدء الأبه في بنيات المعو وعدم الإحباط تعاليا .. إنه تعلل عد من أمن بالله ورسمه بالديازيهم أحر هب واللعهوم مه يؤييهم حورهم على فلف الإيمان ، والا لم نصاح مده الآبه لأن بكون برغبية في الإنمان ، ودلت بوحب لفطح نصم الإحيام وتمطع بالعمر وبالإجراح من البار بمدا الإدخال فيها

في نسأله الثالثه في أراء اصدق رويه حفص (يؤتبهم النابية و لصمير راحم الي السع الله، والناقوم بالنوث، وديث اول لوجهين أخلفها به فجم والنابي انه مساكن لموله () عندنا)

﴿ انسألَةُ الرابعه ﴾ فانه معالم ﴿ سوف،وليهم احر عمم ؛ معناه أن إيناءه كاللي ﴿ عَمَامُهُ وإدائأهم فالمرص به بوكيد الوعد وتحقيمه لإكوبه مناجر

بم قال ﴿ وَكَانَ أَنِهِ فَقُورَا ۚ رَحِيًّا ﴾ وتمراه أنه وعليهم بالثواب ثم أخرهم بعد ذلك بانه يتجاوز عن سينائهم ويعفو عبها وتحوها يُسْعَلُكُ أَهْلُ الْكِحْبِ أَنْ تُقَرِّلُ عَلَيْتِم كِتَبُ مَنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُومَى أَكْبَرَ مِن فَالِكَ عَمَالُوا أَبِّينَا لَقَدَ حَمِرُهُ فَأَحدتُهُمُ الصَّيْحَةُ مِثْلِيهِمْ أَمُ الْخَدُوا الْبِحْلَ مِن بَدْدِ ماحَاتَهُمُّ ٱلْبِيِّتَ لَمُعَوْمًا عَى ﴿ وَإِلَّ وَالْجَمَّا مُوسَى سُلْطَتُ مَّبِهَ ﴿ وَرَقَتَ فَوَلَهُم ۗ ٱلطُّورُ مِيناقِهِمْ وَالْنَا مَلْمُ ادْحَلُوا ٱلْسَالَ صَلَّا وَلَكَ عُمْمٌ لَا تَعْلُوا فِي ٱلسَّبِّ وَأَخَفْرا مِهُم مِنْكَةُ مَعِيعًا ﴿

فاله ممالي ﴿ يَسَالُكُ عَلَى الكِتَافَ الرَّشُولُ عَلَيْهِ كَانَ مِن النَّهِ وَقَدْ مِنْ الرَّامِ مِن دنك بقالوا الرئا أعاجهوه فاحتنهم الصناعقة بظلتهم ثم الحدوا المحل من بعد فوجابهم اليبنات معدره عن ذلك وأنوبة موسى بمعدد ميناً ورفعت مرفهم انطور إيينافهم وبدا هم الإطراع الياب سعدا وفقد للمراخ السبب المراجهم مرعاي عبيظ ك

عبيم أن هذا هو البوع بدين من جهالات الههود ، فاتبه فألو .. إن كنت رسولاً من عند للمخالف الكناب من المناكي خادموني بالألوم. وبيل اطلس أدابتراد عليهم گفته من السواد ای فلای وکند. ای فلای بأنث رسوب انها وقبل ، کنابا بعیبه حین بنرات و رایما الترجو ادبث عق مبيل النعب لان معجرات الرسوب كانت فداجتمت واحصافت مكات خلف برياده من باب الأحب

بها دان معلى ﴿ فِقَد بَيَّالُوا مُوسِي أَكِيرِ مِن دَبِيا ﴾ وابناء السوال إليهم وإن والله من فناثهم في يله موسى عليه العللام وهم النقدم الصمعول لأفهم كاكبها فني مسقمهمم ورافسه بمواهم ومشاكين طبواي النعمت

واختماك القصواص لإيدنياتهم فالواخلية من التعليب كالمافير التامومي مأموا عنيه كناب من السياء لم يختفوا تدكك العشراء بن طنيوا منه الرؤانة على سبين الجانبة ، وهذا مدن على إن طلب هؤلاء بيرون الكتاب عليهم من النباء ليس لأحل الإسرساد على لمحص السنة

الله هال تعالى ﴿ فَقَدَ بَالِذِ عَرِنِي أَكِيرِ مِن دِيكَ فَقَالُوهُ أَرِنَهُ أَتِنَا فَعَاجِهِمْ فَأَخَذَتُهم الصَّاعِقَيَّةً

يظيمهم كه وهذه الفصة قد فسرناها في سوره البشرة، واستدلال العمرلة عبده الآية على بعني الرؤية قد أجيا عبه هباك

ثم قال تعالى في ثم الادوا المجل من يعدما بالنهم البيات إلى والدى بيان كيال جهالاتهم وإصررهم على كمرهم فانهم ما التقويعة ثرول التوراة عليهم نظلت الرؤية حهرة ، بل صموا فيه مبلاه المعبل وذبك يدل على عايه بمدهم عن خلب اخلى والدين ، و براد بالبيات من ثوبه و من يعدما جديهم البينات ؟ أمور أحدها أنه تعالى جعل به أرهم من الصاعفة يوان كانت عال الصاعفة وإن كانت ثبياً وحدة إلا أب كانت دالة على قدرة ته تعالى وعي علمه السلام في دعوى عديه ، وعلى كريه عالفاً للاحسام والإعراض وعلى مبدى موسى عليه السلام في دعوى البيء البينات إنهال الساعفة واحياؤهم بعد ما أماتهم وثالثها أنهم وعرد ن ، ومي المعبل من بعد أن شاهدو معبرات مومى عليه السلام اللي كان يظهرها في رمان وعرد ، وهي المعبل من بعد أن شاهدو معبرات مومى عليه السلام اللي كان يظهرها في رمان وعرد ن ، ومي العصار الله بالبيناء ولما يا كله البيد وعيرت من بله مؤلاء يطامرة ، والمصرد من المحبوب منك إلا عبداً وظاماً وقال موسى قد أمرى الله عليه مناه بالحدا أنهم المعبوب وأمر له عليه مناثر المعبوب منك إلا عبداً والماء على الهده والمدعى عربي المند واقبلوا على عبداه المعبوب وكله المعبوب من طريق المنه المعبوب ، وكل التها يعمل المعبوب ، وكل المعبوب على المعبوب والمدعى على المعبوب المعبوب منافرة المعبوب من طريق المعبوب وكله المعبوب منافرة المعبوب على المعبوب على المعبوب على المعبوب وكله المعبوب ، وكل

ثم قال و جعونا عن قالت كه يسي نم ستأسل عبدة المجل و واتبنا مرسي سلطانا جيناً) يسي أن يومومي وإن كانوا قد بالعوا في إظهار اللجاج والماد معه أكد تصراه وقويناه لعظم أمره وضعف حصمه ، وله بشارة الرسود وفي علي سين النبية ، وظرم بأن خؤلاه الكعار وإن كانو بعاندوية فاته بالأحرد ستولي عبهم ويقهوهم ، ثم حكى تمال عبهم سائر جهالانهم ورصرارهم على أباهينهم فأحفظا أنه بعال رفع توجهم الطور البيئاتيم ، وجه وجود الأول أنهم أعطوا الميان على أن لا يرجعوا عن الذين "ثم رجعوا عنه وهبوا بالرجوع ، ديم عاد فوقهم الطور حتى تجافوا فلا بنقسوا الميان النبي أنهم المعوا عن قبول شريعة البوراة فرقع الله تحيل توجهم حتى قبلو ، وصار المعي وربعنا مرفهم الطور الأجل أن يعطو الميان مربعة المين الثالث الميام أهموا الميان على أنهم إن هجوا بالرجوع عن الدين دانه المين توج من بواع المداب أواد ، ظها عبد بدك تقدير أظل الله الطور عليهم وهو المراد من قوله ﴿ وقلنا هم الحجوا الياب منحداً) وقيه مبائل .

فَهَدُ مَغْهِمِ مِينَافَعُهُمْ وَكُغْرِهِم بِعَالِمَاتِ اللهِ وَفَغِيهِمُ ٱلْأَبِياءُ مِثْرِ حَلِّ وَفَوْهِمَ فَأُوسًا وُدُون عُلف

ه الفسالة الأولى في لا بعدو أو السبب ، حيا وجهاب الأولى ، لا تعدو بالسباطي السمال الدول ، لا تعدو بالسباطي السمال مع قال الواحدي ، يقال عد عليه أشد المد ، والعدو والعدوب . إي صبح وحدو الحد ، ومنه قوله و فيسوا الله عدو . كني الا تعدو أن السبت من العداء عمل اطفر ، والد د تنهي عن العمل والكسب يام السبب ، كانه فال هم . السكوا عن العمل في هذا اليوم والعدر في منزلكم قال الرواق.

ق قبياً له الثانية في فرأ نامع (لا بمديا) ساكنته بمين مستعدة البدات ، و راد الا ثمناير ، وحجيه فوقه (ولقد معلم الدي اعتدوا مكم في السبب) فحاء في عاد القصد لحينها المعدود ، ثم أدعم القاد في العال للقارين ولاك الدار الرائد عني الشاء في الحموا ، وكب من المحويان يبكروب الخمع بين الساكنان إلا كان الثاني منهي مدغياً ولم يكن الأوب فرضائي محوداته وشابه الدول المن ويدولون الناب الديما عوضا عن المقركة > وروى ورش عن المعال الا تعدوان شاح الدول وشائدة لذاك و وقلك لانه داد عمر الله في الدار العل حركتها إلى المول ، والمادوان (العدوان) عصم الدال وسكوف الدول حقيقة

السائد الثالث أو كان العمال _____ العديظ من المهد الوكد عامه التركيد ، ودلك
 بين في يدفونه من البوراة

ئم قال مدای ﴿ فِيهَا تفضيهم ميثاقهم وكفرهم بابات الله وقتنهم الأبهاء نعبر عن وقوالمه قارب علق ﴾

وفيه مسائل ،

في استأنه الأولى إذي مجان البادي قوله وعني للصهير) فولات الأول الدعموف غديرة في همهم ميذالهم وكذا ، بعياهم استخطاعتهم ، واخدف فحير لا باهيد الملف يدهب الرهم كان مذهب و ونهن بعدوت الاهد الشهاء المذكورة في صماده الدم فيات على المنص الثاني المادة في المناسبة المناس

مَّلَ مُنَّعَ اللَّهُ عَلَيُّا ﴿ يَكُفرِهُمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قِلِيلًا ۞ وَيَكُفرِهُمْ وَفَوْلِيمْ عَلَى مُرْيَمَ يُهَمَّدُ مُعِيمًا ۞

وعلم أن القول الأول أوى ، ويدل هليه وجهيان الحدهي الدان قوسه (المن مي قوسه (المن مي قوسه (المن مي ميد ميد ميد ميد ميد ميد ميد الميد التاليف الميد التاليف الميد التاليف الميد التاليف الميد التاليف الميد التاليف الميد المنظيمة إلى بيس الوركاره منكليف مقوله المعليف إلى بيس الا يدرع عديد المعربة المنظيمة ، وعرب بعض الكولات عقوله حميمه فلا تجسى بطبعه بعث الجنابات معليمة أن

سألد الثانية ﴾ النفر على آن هاما والى دربة (عبها منصهم ستافهم) صناء والتعدير البياسية م بتافهم و وقد استقصينا هذه السألة في نفسير أوله - فيها وحم من الله السيالمية
 المراح - المراح -

والنها كرم بأيث التالث في إنه بعالى الرسل حرب أباء على أصور أوضا تقض منا ف وثانها كرم بأيث التالث في إنه بعالى الرساء كفرف د معجرات وقد بينا فيا ثقام الدام ألكم معجرا سون واحد قفد ألك جمع معجرات الرسلام ههما السب حكم الله عليهم بالكفر بابات أن ألك وينا على ويكون أن المناب في مورة القراء وربعها توقيم (صوبنا على ويكر القعال فيه وجهيل الحده) الدامنة حم علاك والأعب المنه بمح علاك والأعبى على مدارات اللام محمد الله السبك على أقبل كف ووسل بسكون الداء والسيراء والحمي على مداراتهم عالوا طريبا عليه والي المعلم ولا حجه به إلى علم سون مراعدا مكلس الانباء على المناب الانباء على الداء والتالي الداعلة والمناب على المناب على المناب والنباء عليات الانباء على المناب المناب المناب على المناب الم

ثم دل دماق ﴿ بل طبع الله عليها يكفرهم ﴾

دن خلف الأنه المتعدمة على التومِيل الأون كان الراد من هذه الأنه أنه تعلق كدم، ال الدعائهم ان تقويم أوهيه بلعتم ومِين أنه بدي ضم عليها وحتم عديه فلا يعمل أم الدعوم والبيان إنبها ، وهذا بلين بمدهما ، وإن حق الأيه المعدمة على عارين الثاني كان الراد من وَلَوْهِمْ مَا لَهُ قَدَلُكُ ٱلْمُسِيحِ عَيْسَى ابْنَ مَنْ يَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَمَا تَشَوْهُ وَمَ مَسُوهُ وَلَكِلَ شَبِهِ هُمْمُ

هده الأيه الدكمال كلمهم في إدعائهم أن طوانهم في الأكنة والأعطَّرة : وهما اللين محاجمة الهمالة ، الأ ان الوجه الاياب وفي ، وهو للطَّاس بقوله (بر طبع أنه عنيها بخارهم)

ثم في في الخوطلا يؤمدون الاقتبالا في اي الايؤمون الايدواني والتوواداء وهد احدار اسهم على حباب دخواهم ورعمهم ، ورلا فقد بيئا ان من يكف برسول واحدارو يمعجره واحداد فاته لا يكنه الإيمان بأحد من الرسل البله

وماسميا - قوله ﴿ ويكترهم وهوالموعلى مريد يهدماً عظماً ﴾

اطلب الهليم المسلوا مرابع إلى الزما الأنكارهم هدره الله بمالى على بعض الولة من دول الألب وسخر بدرة الله على جدل الله يليمه أن يقول الألب وسخر بدرة الاعتبار بالله على الله يليمه أن يقول الكل ورد الله المسالم المحتبر والشاح في وجود المسالم المحتبر والقاولا الألب والله الموالية المراد الألب والله المراد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المراد الألب والله المراد المرد المراد المرد المراد المراد المراد المراد المراد المرد المراد المراد المراد ا

وسادمتها .. هوله يعاني ﴿ وهو عَمَا إِمَّا عَمَلُنَا الْخَسِيحِ عَيْمِينَ أَيْنَ مُورِيهِ وَسُوَّ يَ أَهُ ﴾

وهد بدل علی کامر عظیم سهم لاجم قانوا فعد دنت ، برهذا بدن علی جم کاشوا راغیر ایر فتله منهدین و دندا - فلا ک دن هد القدر کامر مظیم در بین اظهود کاتر کاترین نمینی ادر انه مانه ین شده سموسه الساح اسی الساحرد و عاصل بن قنامته الکیمناطاری ۱۱۰۰ السنج شمی بن مربع جواد ۲۵۰

و خواب عنه من وجهل الأواب الهيدة أو على وجه الإسهاراء كمه أدعرات والمساورة على وجه الإسهاراء كمه أدعرات والمية يسترفكها ماي أواسل الليكند مجتربان وكفول كه اقراس مجملة جاوا به ديد اللكي برا اختيا الذك ومان ممجدات ووالدين الله كوران بالمياج إنه الذكر الأمس مجدد فكرهم المبيح في الحكاية علهما رفعا تعيمي عليه السلام مها كاثر بذكر وبه به

ليم دان بعلق ﴿ وَمَا نَقُلُوهُ وَمَا صَالِوهِ وَيَحَى لِنِيهِ هُمَا يُّهِ

واقلب له نماي ها حكل عن اديهود" بيم اهمر المهر قلبود نيسي هنته السلام دايه نعام كالهيم في هدد السفوري ودايل ارت ملوه وتا مستوه ولكن منته هم، وفي الأنه سؤالات

 « سوال الأول ﴾ توادر مندي منيد إلى ماد ۱۰ ايد جملته بستد إلى السيح بها نسته
 « بسوا منية از واين اصدية ان السوال فالميان المراكز أنه فكرا.

و حوال من وجهان ۱۷ واران أنه مسيد با اصار و محرور ، وهو كفولمان خيد اليه كامه فين الدكتر وقع هم اسب الثاني الدياسات إلى قسمه الناس لأنا قوله (وقا فعوه) يذار على مدوقع القائل على غيره فصار ذلك المبراء، دورا بيادا الطريق المحسل إستاد (اسه) إليه

و السوال انتاني إلى بارا حار أن يقال الرائدة تمثل يلمي سده أسال على السال خوا فهذا نقح باب السفيعة و قاد و راديا ربية تقديم بس برجد و أكامه التي شده عد هيه وعدا ديك لا يمي البكاح والصلاوء و لفت و ربوه به و واجبا يقمي الفقاح في المواتر ما خراطران إلكامية العمو شرط شهاله في الأحراء ال المحسوس و فالا حوريا حصول دار هذه السبهة في المحسوسات و حد القدم في المحمول دار هذه السبهة في المحموسات و حد القدم في المحموسات و المحال المحل و المحال المحلوب المحلاء والسلام الأما تقول المحموسات و بالمحلة والسلام الأما تقول المحموسات و حد الأحدو المحلوبات و حد الأحدو المحلوبات و حد المحلوبات و وحدال المحلوبات و المحلوبات المحلوبات المحلوبات و المحلوبات المحلوبات و المحلوبات ال

وَإِنَّ الدِّيرُ اخْمَنْهُواْ فِيهِ فِي شَرْتُ مِنْهُ مُلْمُم بِهِ، مِنْ عِلْمٍ إِلَّا الْمِسْحُ الطلّ

الأصبال فكال مردودأ

والحواب الحظمت مداغب العلياء في هذا الموضع وركز والوجوها

الاول الذاكر من الكليم الكليم إن اليهود ما تصدو الله وقعه الله تعين إن السياء فحاف راساد اليهود من وقرح اللك من عوامهم المدور إسبادًا وكاره وصعود وأبسوا على البام الله مسلح ، والناس ما كانو معرفون للسلح الأادلامم لأنه كان كليو الخالفة بسامي ، وأبد الطريق راك السوال الايفان الإن النصوري بقسوان عن اسلامهم البلم ساهلقوه معلولاً والأدامون الإناس من تصاري بنهي إلى افوام فيلين لا يبعد اتمالهم عن الكليم،

و والطريق الناتي في الديني لقى شبهه هم إسباق حرابه به وحود الأولى الد للهود ما علموا المه حاصر في بيب الهاتي مع «صبحا» الرايودا راس اليهود راجالاً من صبحانه بقارته طيطاورا ... بدخل عن عيمي عليه والسلام والحرجة ليشتبه عين دخل عليه "حراج عد عيسي عيه السلام من سنف البت والمها عيسي عليه السلام في احيل ورفح مصبور وقالود الناتي الركبر بيبس راجالا يترسه وصحد عيسي عليه السلام في احيل ورفح عليه الساء والا لقى أنه شبهه عني دلك الرئيب هندوه وهو يمول لست يعيسي القال الى عليه السلام الرابط المائية عيمي عمره من أصحاب هناي عليه فاحرج وقتل ، ورف عاميني عليه السلام الرابط الكال راجل بدعي أنه من أصحاب طبيبي عليه السلام ، وكان مناقدا ودحت وهذه الوجود متعارضه مد فته واقد اعدم برحائل الأمور

سم قال معالى ﴿ وَأَنِهِ الدِّينِ اختِلِهُوا فِيهِ لَهُمَى شَنْكُ مِنْهُ مَنْ مِنْ عِنْهِ الا النَّبَاعِ النظي ﴾ وليه مسأنتان

في مسأنه الأولى إلى العيم بدول قوله (وإن الدين احدهو هيه) فوتين الاول الدين المحدود على المدين المدين عالمه المدين المدين على الدول المدين ا

أمد السطورية فقد رهم اللبيح صب مي جهد السويد لا من جهة الاهواد و كثر المنكودي والم السطورية فقد رهم التبلغ عليه على حجد المنكودي والم الإنسان بيس عباره على هذا المنكودي والم الإنسان بيس عباره على هذا المنكول الموادي المنافز إلى الإنسان بيس عباره على المنكول المنظور والما التبلغ مي في المطلقة عيني عليه المسلام عالمن التي هي في المطلقة عيني عليه المسلام عالمن ما ورد صبه بالانقال المنكل سبال كذلك في الرجه هذا المحسيمي الأنا تقول الدينية الإنتراق بالانوار الأمية عطيمة المرافئ تقول المنافزة بالانتكام والمنافزة من كلت كذلك لم يعظم تألما للسبب الكتل وتخريب البدل بعمم من رواح الملائكة والمنافزة المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة الكل اليس بل هي عبر حاصلة من منافزة المنافزة ال

 و ما الفكائية طافي الفتل بالمبلية وصيلا في اللاهبوب بالإحساس واشمو الا بالمناشرة

وقالت المعقوبية - الفتل والصف وهما ينسبخ الذي هو جوهر متوقد می خوهرین ، فهذا هو شرح مداهب الصدری في هذا الباب ، وهو المراد می قوله (و ل الدین احتلموا فيه لقی ثبت منه)

في والدول التاتي به المنزاد بالدين احتصرا هم اليهود الرديد وجهال الأول أسم لم المنزا الشخص الله ما كان الله قد الذي عبي رجهه ولم يلل طبه شد حسد عبلي عبي السلام ، فيا فتلود وطرح الله التات الله السلام ، فيا فتلود وطرح الله التات الله الشادى إلى اليهود حبسوا عبلي مع عشره من خواريان في بيت المنحل عليه رحل من اليهود ليحوجه و يعتلم ، فأغذو الله الرحل ولظره عبي ليحوجه و يعتلم ، فأغذو الله الرحل ولظره عبي أم علي عليه بريع إن السام ، فأغذو الله الرحل ولظره عبي المناب عليه السلام ، في كان صاحب عبد عبلي عليه المناب الرحل ولطرم عبد عبلي عليه المناب الرحل ولكن صاحب عبد عبلي عليه المناب المنابعة عبد المنابعة عبد المنابعة المنابع

ساقه الثانية ﴾ احتج مائ الصاحل بدد لأبة وطليا - العمر بالقباس اتباع بنطن ،
واشاع الطن منحوم في كتاب الله بعدالل له إما ذكره في معرض الدم ، ألا ترى أبه تعلى وصف
اليهود والنصارى هيئا في معرض الدم يتناطف. - ما ضم به من عمم إلا الباع الص) وفال في
سورد الأنعام في ملمه الكمار (إن يتبعوك إلا العن ارب هم الا تخرصون) وقال في أحرى.

وَمَا فَتَكُوهُ مِنْ فَي لَنَّ وَمَعَهُ اللَّهُ إِلَّهِ

و وإن العلل لا يعم عن الحي سيئًا ؛ وكان دلك بدل هاي النام النام النظر عصوم ،

ك وال يعري ﴿ رَمَّا مُطْرِهُ يُقِيدُ بِنِ رَبِّعَهُ لِللَّهِ ﴾ [

وافيد أن هذا الخطاعية وجهار المدهم الهمين علم الديل والأخراطة عند المنس فعو التدوي المحراطة عند المنس فعو التعدير الأدال يكون المنس الدائمة الميان ا

اما بوله ﴿ بن راهه أنه إليه ﴾ فقيه مسابل

﴿ مَالُهُ شَيَّةً ﴾ المنبهة الحشخر عوله بعني (من رفعه الله اليه) ﴿ اللَّبَابُ الْحُقِهُ

والحراب الدراد الرجع الى موضع لا بجران فيه حك شرا اتله بدان كشراله و والى فه شرحم الأموا الوق المعالى ومن تحرح من بنه مهاجرا إلى الله وراسوله باركام الصحرة في تشا الدهندا في الدينة با بالدرار إلهم وارمي والهند الرازان با

استان الدينة في رفح طبيق عنيه السلام إلى السيء الدينة عادة الأنه ، ويقد عقد الاية
 الولة و الدينة عاد الدين موجيلة ، حيث إلى مطلم لا مد الدين كفروا ، وأعلم الدينائية لا يحالي الا تكر طبيب ما شرح أنه وصل الدينية "مراع كبرة من البلاه والمحدة الله المه إليه ديا ذات على

وَكُانَ اللَّهُ مُرِيرًا حَكِيمًا ﴿ وَمِال مِنْ الْمَالِ الْكِنْفِ إِلَّا لَيْغُونِن بِيرَ قَالَى مَوْجِ ﴿ وَ يُومُ الْفِينَهِ يَكُودُ عَلَيْمِ نَهِدُ ﴿

الدرهمة البه خطام في مات التوات من أهنه ومن كان ليها من اللذات احسيانية ادا واقده الإيا فتتح عليف باب معرفه السعادات الروحاتية

الم قال تعالى ﴿ وَكَانَ مُمَا عَرِيراً حَكَما ﴿

والراد من العرم كهال الفلاية ، ومن اختكمه كها اللعلم ، فينه ميناه هي اقد رفع عبسو من الدب في استموات وإن كان الالتعليز عن السيريجية لا تمليز ليه بالسنة الى قدرين والي حكمين . وهو علم ثيله نعالي و سبحانه الدي سرى مبعد ليلاً) قال الاسراء والوكات متعشر بالسبية في قدوه محمد إلا الديسهن فالنسبة الى قدود أحن مسحمة

ڙي ليان نه بي هِ وال من دهن الکتاب ولا ليؤمن نه شل موله وابوم التيامة يگون ممههم تهيداً ۽

رامدم العاملال لماذكر فصالح اليهود وفعائج افعاقم وسرح البدر أصدوا فاتر عيسي عليه لمجازع ودبرا به ما حصل هم دلالا القصود ، وانه حصار الديني احضيه القاصب ، جم المركب بين بمان أن هؤلاء اليهوة الدين كاتو البالعين في عداولة لا يجرج الحداميم من النابية إلا يعلد الديؤمن به طنال واراد اس اعلى الكتاب إلا يؤسن به قبل موله)

واعتبرا أن كتبه و أن و يعني و ماء السعية كفوقية ﴿ وَأَنَّا مَسَكُمَ } ﴿ وَأَنَّا مَسَكُمَ } فضيد التقدير أرما حدامي أحل الكناب إلا قيؤمس به أشم النادري كثر اليهود محونون ولا لؤمنو لعليي فنه السلام

ر قوات من وجهيز - الأول - ما ووي عن شهر بني خوشد - ا ب - قال اختفاج - بي ما ق انها الا واق بنتي منها شيء . يمني هذه الايه فالي حرب خلف بهودن ولا السبه منه هناك ، نصب - - إن اليهونان إذ العصرة الموت طريف الثلاثكة وجهة يدنوه » وطأوه يا عمار عه أناك عليي ب مكتمل به - فيقول احب أنه غيد الله ، وكفول لدها في - اتلك غيمي - -مرمليا الدمراها وإيناها اليمال المنتا لدعدائة فامل الختاب يؤمرها يداويض حيب لا بمعهم ذلك الإيمان - للستوى الحنائج خالساً وقال - عمل نفات ما الله عمدان فَيْظُلُومُ مِنَ اللَّذِنَ هَادُواْ مَرْمُمَا عَنْهُمْ طَيْغَنْتِ أُجِلْتَ فَكُمْ وَ بِعَسْدِهِمْ عَى سَبِيلِ اللّهِ كَتْخِيرُ ۞ وَالْحَدِيمُ الرِّيوَاْ وَقَدْ مُهُواْ عَنْهُ ﴿ وَأَكَبِهِمْ أَمْوَانَ ﴾ اللّهِ بِالسّطِلِ وَأَعْدَمَا فِلْكُنْهِمِ بِنَ مِنْهُمْ عَدَانًا لِنْهِا ۞

حلتي به قدما بن علي بن اجيفيه فاحد بيكت في الأرضى تقصيب ثد قاله العدة اخادتيا هي عين صافيه الوعن بن عياس آنه فيه كيديت فيال له عكرمه القاب حو من سعت بيات الو الحرى أو أكب سبع قال البكتم بها في غوا أولا أخراج روسه حيى يرس به الويا عليه قراعه التي لا الا يؤمن به قبل من علي والا ميهم "حد الا سيؤمد با يه قبل فوقهم الأن احد يعمل للجمع و فال صاحب الكتبات الرائمانية في احتار فيا بعان ما قبل موجي فل فراهو بها الكتبات الإنجاب الكتبات الانتقالة في احتار فيا بعان ما قبل موجي فلا في في التي يومو الدال ما يتعمهم طلا الإنجاب الديمة بناك الإنجاب

﴿ والرحة التامي ﴾ في «قوات عن صن السؤال ... في قوله ﴿ قبل موله ﴾ أي قبل موت عيسى ، و مر دان على الكتاب الدين تكويون موجودين في وساء موجود لا سار في يؤسوا به فالديمس البخص المكتبين ... إنه لا يمح موجه عن السياء إلى الدنيا إلا انه إما يبرد عبد ارضاع التكاليف قبل وحد يعرف أنه عيدي عليه المنافرة لكنان أما و يكون بياً ولا من بعد عبد عبد عليه الصلاة والبلاء ، او عبر من وشاك عبر جائز عن وأبياء ، وهذا الاشكال عبدي صعيف لأن التهاء الأنباء إن بيب عبد يتمد الرفاة المنافرة والسلاء ، او عبد الصلاة والسلاء ، العبد عبد الصلاة والسلاء والسلاء

لم بأل بعال ﴿ ويوم القيامة يكون عنيهم شهيداً ﴾ فيل . يسهد عن اليهود أنب كتابوه وطعب فيه . وفي الصبرى اليم التركو به ، وكذلك كل بني شاهد عن امته

تم دال بعدل و منظم من الدين هادوء حرسا عليهم شياف أحسد لهم ويصحح عن سيبل الله كنج ا و خدهم الربا وقد بهوا شنه وأكنهم امران النمن بالباطل و عبده المكاتر بن منهم مماية أيرًا في

و قدم به نمائی گاشرخ فصائح آههار انبهود وقبائح الکافرین و عمامُنج فکر قمیده تسمیده نمای عمیهم ای الدینا ولی (احراء را آما بشدید، فلیهم ای الدین عمرانه سال خرم عليهم ميبات كالت تطلق هم نس دلك ، كي مان بعالي في موضع حر . وعلى الدين مودو حرف كن دي طور ومن البير و بعيم حرمنا عليهم سحومها إلا مدهنت مهووها . و اطوره أو ما خطط بعضم ذلك حرب معيد سفيهم وإلد بعمادتوان) ثم إليه تعان به اما هو كالعلم عرجية علمه السنديدات

و فيم الدواج الدوب هضورة في يوما العلم للحنواء والأعراض عن تعليم المنواء والأعراض عن تعليم اللي الدول من مدين الدول الدول اللي الدول الإشارة بدولة (ويصدهم عن سبل الله و ثوريم طرك الرسوة وهو الدالا المرض في طب الماث مود الدول الرسوة وهو الدالا عليه الموداء و كنهم مود الدحر بالباطئ) ونظيرة لوب تصال (سياه واد للكانب كالوب للسيحات) فهدة الأربعة عن الدول المودات الدول المودات المودات المدول المودات المودات المودات المودات المودات المودات المدال المدول المودات المدالة المودات المودات المدالة المودات المودا

واعيم أنه تمال ثا ومنت طراعة الكفام والجهال من اليهود وصف طريقه لكا منه أميمه فقال في لكن أم ستقوق في العلم منهم والكريتون يومم إن ما أمرال اليت وما دمرك من لينك و نفيمت الصيلاد ومومران الركاة والزميران بأنه واليوم الأخر أوننك سترمهم أخرا عطاية ﴾

وو لاية مسائل

في المسألة الأولى في عدم أن المردمن وبدا عبد القدين مبلام و مسحله الراسخون ال المثم الدنون ويماء وهم إلى حقيقه المستشورة بان عمد يكون بميت إدا شكت يشت و أما المسدن وبه لا يشكك الله ، فالراسيجون هم المستأون والمؤسوب و على الإمان مهود و المؤسري من يهاجوين والأنصار وارمع الراسجود عن الإشاء و(يوموت) حيره ١٠ ما موم (والمثيمة الصلاة والمؤسود البركاة) هيه (سوال الأوث اردى عن عثيال وعدسته مها خالات ان و المسحدة عن وسفيمه الحرب بالمسهد واصير أن هذا بعيد لآن هذا المسحد مدول طبقل القوائر عن رسود اند 22 فكيد يمكن ثبوب البحل بيد ، نشي وهو فول النصريين أنه بعد على لماح ليبد فضل المسلاة عالوا إذ فعث مر شريد الكريم فعث ، ثم الكريم لكوبه صفه فريد ولك المسعية عنى نقدير أهي ، وإن شب وقعت عنى بعدير هو الكريم ، وعل هد يدال حامي قومت فليلدود في المداك فكدا هيا نفدير في هايدير بياسي قومك أعي المقدمين في المحل وهم فليدود في المداكد فكدا هيا نفدير في هايدج إذا يكونه بعد عام الكلام ، وههنا لم ينم الكماني في هد المول وقال المنصب عني بعدج إذا يكونه بعد عام الكلام ، وههنا لم ينم المكلام في فود (لكن الواسعون في العربي منظر فلحيار ، وحسر هو قوله و الوشد سؤليهم حاً خطباً)

و حواب الاسلم أد الكلام لم يتم إلا عندقوله (أولظت) لأنا ساء الحبر هو فوله (يؤمنون او يصاً لمر لا يجوز الإعتراض باندج بير الإسم والحبر ، بعد اندين هي الساعة؟ فهذا العرف هو المصدل في هذه الأيه .

و بالتربي خالف كا وهو دحيه وبكساتي ، وهو أن تقيمين جعمر المطلب على والم والم والمرب بدائر لو إليك والم ويقول و بدأ والرابوق والمؤلف بالراب من فيمت والمؤلفون والمواد بدائر لو إليك والم أثران من فيمك والمؤلفون والمؤلفون والمؤلفون المواد والمؤلفون المراد المنظمة الأبياء ، ودبك لأنه بدائل شرح احد سهيم من العبلاء الفال عال عال في المراد الألب عبيم المسلاة الفالم يعد الراكز أعداداً سهم (وأوجب إليهم فعل الجراب وإنم المراد المنظمين المبلاة الملاكك الدين وضعهم الدائم بدائلت وها المراد المبلحة إلى يعنى يوسون عالراب المراد المبلحة إلى المبلكة المراد المبلكة إلى يعنى يوسون عالراب من فيلك) يعنى يوسون بالكتب والولية (والمبلمون المبلكة) يعنى يوسون فالراب الرادة المبلكة والمبلكة والمبلكة والمبلكة والمبلكة والمبلكة المبلكة المبلكة والمبلكة المبلكة والمبلكة المبلكة المبلكة المبلكة المبلكة المبلكة المبلكة والمبلكة المبلكة المبلكة المبلكة والمبلكة المبلكة ا

قال الله الدامة في العلم أن العديد هي بلائة اقسام الأور الداميد بأحكام القال بعد والناس العلم المساورة بأحكام الما يعدل بعد والناس العالم وبدات الله ومعات الله فقط والدالت الدمية بأحكام الما وبدات الله واستعال على مساورة المالية والإكام المالية والمساورة والمساورة والمساورة والمالية والمالية والمساورة والمساورة والمالية والمساورة والمساورة والمساورة والمساورة والمالية والمساورة والمسا

وإذا عرب عدا معون إنه بدئي وصفهم بكويهم راسجي في المعيد في شرخ ذلك هين ولا كويم عالي بأحكام اله فهو عين ولا كويم عالي بأحكام اله تعالى وعلمين بثلث الأحكام ، فأما علمهم بأحكام الله فهو للراء من قويه والأمون بأصول عا أبول إليك وما أبول من همك) وإما عملهم بأحكام الله فهو حهو عراد بعوله (والفيمين الصلاة والمؤتون الركاة) وحصبهما بالتكر لكويمي أشرب الطاعب الإرابسلاء أشرف الطاعات المبدئية ، و مركة أشرب الطاعات المائية ، وه شرح كويم خالين محكام بله وعاملين بها شرح بعد ذلك كويم خالين مائلة ، وأشرف المعارف العالم بالمبدأ والماد ، فالمبدأ هو مراد عوله و ويؤمون بالله) والعلم بالمعاد عوام دامن قوله (والبوغ والمعارف العاد عوام دامن قوله (والبوغ وظهر كويم عالين بأحكام الله تعلى وعامله بها وظهر كويم عالين بالله إلى المبارف الهاد بها والمبدئ إلى المبارف فلهر كويم عليات العاد في المبدئ إلى المبارف فلهر كويم عليات وعلو الدرجة ، شم حراد عوم المبارف الدرجة ، شم حراد عوم طوية (أوقتك سؤتهم أحراً عظه))

قوله بطالي ﴿ إِن 'رحهه إليك كي أوجها إلى دوح والبيبين من بفده وأوجئا إلى أيراهيم والسمعيل والسحق ويفعوات والأسباط وعيسي وأبوت ويوسل وهروي ومطيان وأتبنا هاود أزادوا ووسلا بدا بصصفاهم عليات من قبل ورسلا لم تقصصها عليك وكلم أنه موسى لكلياً وسلاميشرين ومندرين بنلا لكون لناس على لهاججه بعد الرسل وكان الله عربزاً حكياً ﴾ و شاله الاول ﴾ اعلم أنه تعني باحكم أن اليهود مألو الرسون؟! دا برال هليهم كتامأ من السهاء ، ودكر تعالى بعده أمهم لا يطبون بلك لأجل الإسترساد ولكن لاحل العناد واللجاج ، وحكى أبواعا كثيرة من فضائحهم وقبالحهم ، وادند الكلام إن هذا علقام ، اشرع الأدل أجواب هر تلث الشبهة هنال (إلا وحبه اليك كها أوجهه إن بوح وانبيس من معده) والحمي ، أنا توافقنا على بنوة بوح وإير هيم واستعمل وحيح الدكورين في هذه الآيه ، وعلى ان الله بعدن أوحي إليهم ، ولا طريق إلى العلم بكونهم أشياء للله ورسمه إلا ظهور الممحواد عليهم وتكر واحد منهم توع أحرص المعجرات على التميين ، وما البالد فله على كل وأحد من هؤلاء المدكورين كناماً مهامه مثل ما الران إلى موسى ، فلم؛ لم يكن عبام إمرال الكنباب على هؤلاه فلعة واحده للدحأ في دوثهم ، بن كفي في إثبات بنوثهم ظهور مزع و خد من اسواع لنعجرات هليهم واعتسانات علمالنبيه اثلث وأن إصرار اليهود هي طلب عثه العجرة باطن ، وتحميل الفول به أن يُثبات المدلول يموقف على ثبوت الدبيق . ثم إد حصل الدليل وتم فالمطاقبه مدقيق أضر فكوف طلب طريادة وإظهاراً للتصت واللجاح ... و لله صبحاله وثمال بفعل ما يشاه و بحكم ما يرمد ، فلا اعتراص عليه لأحد نأته كم .. عضى هذا الرسنول هذه المعجزه وذلك الرسون الأعر معجره حراء وهدا الجراب المذكور عهدهر جواب الذكوراي فوقه بديل (وفاقوا من ؤمن لك نعني تفجر ك من الأرض يبيوعا) إن قوله (عن سنجال رمي هل كنت (لا نشراً رسولاً) يعني أنك إنه ادهيت برساله ، والرسوان لا بدايه من معجر مقال عل صدقه ، ودلك فد حصيل ، و من أن بأثني بكل ما يطلب مبيك فداك قيس من شرط البساله ، فهذ خواب معتمد عن انشبهة التي أن دها انبهود ، وهو انقصود الأصلي من هذه 491

شدانة الفائية ﴾ قال الزجاح ٢ الإنجاء الإعلام على سيبل اخلام ، قال تعالى ﴿ فاوحى البيم بيا بالمحل إلى المحل إلى ا

 سالة الدالية إلى قالوا إلى بدأ بدي بدكر موج إلانه (ول بني شرح (به بعالى على السائه الأحكام واخلال و خرام ، ثم قال تعالى ر ، الدين من سده) ثم احص بعض الدين بالدكر الكونيم حصل من عيرهم كموله (ومالالكه ، وسنه وحرايل وميكال)

واعلم ب الأنبياء لمنكورين في هذه الأنة سوى موسى علمه انسلام ال عشر ولهم يذكر

مورة الأساء

موسى معهم ، ودلك لأن اليهود دالوا - إن كنت ما تحدد أب عاندا تكتاب من السم ، دفعه واحدة كما السي موسوع عليه السلام بالتوراة دفعة واحده ، هاه بعدل أحاب عن هذه الشبهه بأن هؤلاه الإنبياء الإنتي عشركتهم كالوا مبياء ورسالاً مع أن وحداً سهم ما دفي كناب دثل الدوراة دهعة واحدة ، وإدا كان المقصود من تعليد هذلاء الإنبياء طبيهم المصالة والسلام هذا المعيالية بر فرموه دكر موسى معهم ، ثم حدم ذكر الأنبياء عولهز ، به داود ربورا) يعلى أنكم عبرهم بال الرمود من عند الف الله إنه ما بول على داود ديمه و حده في الوح مثل ما بولت التوراة ديمه واحدة عني موسى طيد السلام في الإنواح ، فقل هذا على أن مرول الكتاب الاهلى الوحه الذي يؤلت التوراة لا يقدم في كون الكتاب من عبد لف ، وهذا إلرام حسن قوى

﴿ المَسَالَةُ الرَّحَةَ ﴾ قال أهل اللهة - الرَّبُّو الكنابَ ، وكل كتابَ ويور - وهو فعواله يمني معمول ، كالرسوب والركوب والحلوب ، و صنة من ريوب تحمي كبت ، وقد فكوما ما هيه عند قوله (حاوًا بالبيناب والرَّبُور) .

ق السائد المقدم في مرا حبقة ريورا) بصم بربي في كل القرآب والبادو بصحها ،
 حجة حمره أن الربور مصدر في الأصل ، ثم استعمل في المعمول كقوشم ... صرم ... الأصو ،
 وسبح علاك طعمر اسها ثم حمم على زبر كشهود وشهد ... والمصدر إذا اقد مقام المعمون فاته
 يُور جمعه كما عمم الكتاب على كتب ، جمع هد ، الربور الكتاب ، والربر بصم السرأي
 الكتب ، أما عرامه البائين مهي أول لأنها أشهر ، والقرارة جا أكتر.

ئے خال بیان ﴿ رَبُّالا قَدَ تُحْصَنَاهُمْ عَيْتُ مِن بِينَ وَرَسَلا لَهِ تَقْصَصُهُمْ خَبِكَ ﴾

ولطلم أنه التصندقيات (رسالا) تجفيع إيساره قوله (فاد قصصتاهم حيات) والعمى أنه بمال إذا ذكر احوان بعض الأبياد في القرآق ، والأكبر ون خيرمتكور س على سيين التضيل .

ثم قال ﴿ وَكُمْ أَنَّهُ مُوسِي بَكُلِياً ﴾ والأراد رد عن كل مؤلاد الأنباد والرسس وخص موسو عليه السلام بالتكتم مده ، ويد بلزم من تحصيص مومي عليه السيلام بهند المسريف الطعن في موة سائر الأنبياء عنهم الصلاة والسلام ، فكذلك لم يلزم من تخصص موسى مالزال التوراد عنيه دهمه باسدة عنس فيمن آثر الله عليه الكتاب الاعلى مقدا الوحه ، وعز الراهيم وثيمي بن وثاب أمها فرأ (وكلم لغة) بالتصب ، وقال بنصهم الوكلم الله معناه وحرج الله موسى بأقلمان للحن وقالت الفين وهذا نصير باطن

ئم ذال بدي في وسلا ميشوري ومندرين بنلا بكوار النباس على ته حجه بعد الرسل وكان الله عريزاً حكياً إذ وليه مسائل ﴿ المُسْلَةَ الأولَى ﴾ في انتصاب قوله (رسلا) رجوم الأول قال صاحب الكشاف الأوجه أنه يتعبب على للدح - والثاني - أنه انتصب عنى البقل من قوله (ورسلا) الثالب أن يكون التعقير : أوجها إليهم رسلا فيكون مصوباً على البال وقد أعلم

﴿ السَّالَةُ الْعَالِيَةِ ﴾. عنم أن هذا الكلام أيضاً جواب عن شبهة اليهود ، وطريره أن المقصود من بنه الأمياء عليهم الصلاه والسلام ي بسروا الحلق عن اشتغاهم معبوديه الله ، وأن بندوهم عل الإعرامي عن لبيودية - فهذا هو القصود الأصل من البغثة ، فاذا حصل هدا النصود فقد كمل الغرص وبم الطلوب وهدا المصيد الأصلي حاصل بالزال انكتاب الشتمل على مان هذا المعنوب , ومن سميرم أنه لا يختفف حال هذا الطلوب بالديكون دنث الكتاب مكترباً في الألواح أو بم يكي ، وبان يكون نارلاً دفعه واحدة أو صحياً مفرقاً ، بن نو فيل إن ينزلل لكتاب مسعم معرقاً اقرب الم المصلحه لكان أول لأن الكتاب إذا مرب هامعه وأحده كثرت النكاليف وتوجهت باسرها هوا الكنفين فيثمل غلبهما فبولها بالوقدة السنب احر فوج موسى عليه السلام عل السعود ولم يقيفو نلب الكاليف ، أما إذا برال الكتاب منحياً معرفاً لم يكن كذلك ، بل مرل الاتكاليف شيئاً وثبيثاً وحرءاً محرءاً ، محت عصل الإنقياد والطاعه من القوم وخاصل هذا الجواب إن المصنود من يعلم الرسال ويتبرال الكنب هو الإعامار والإندار ، وهذا الشصود خاصل سواء ثرب الكناب بنمة واحدة أو نم يكن كتالك ، فكان التراح اليهيد في إنزال الكتاب ديمه واحده التراحا باسعة - وهذه أيصاً جُواب هي تلك الشهه فِ عَلَيْهُ الْحُسَى ، ثُم خَتَمُ الأَيَّهِ بَمُونَهِ ﴿ وَكَانَ أَلِهُ عَرِيزٌ ۚ حَكَيًّا ﴾ يعني عدا الذي يطلبونه من الرسون أمر هين في القدره ، وتكنكم طبيموه عني سيق النَّجاح وهو نعال عوير ، وعرامه لقنفني أن لا مجاب للتعبث (ومضوء فكديك حكمت نقتمي هذا الإشاخ أمالمه تعالى ١٩٠٠ و فعل ذلك يقوا مصرين على خنجهم ، ودنك لأبه - بعان اعظمي موسي عليه السلام هد التشريصيوس ذلك فقومه بعوا معه عل الكابرة والإصرار واللجاج والت أعلم

وق اقدأته الشائم كه تحييج أصحبت بيده الايه عن أن وجوب بعرفة الصادل لا يست إلا بالسمع ظاوا الآن قوله و الثلا يكون للباس عن الصححه بعد الرسل) ينشاعل أن قبل البعثة يكون للناس حجة في برك الطاعات والصلاات ، وبطاره قوله تمال (وما كما المعديم احتى بعث رسولاً) وقوله (ولو الداء طلكناهم بعدات من فيد لقالوا رباء لولاً أرسمت إلينا رسولاً فتهم أباتك من قبل أن تلك ومحرى

و المسألة الرابعة إلى قالب المدرنة - وقت عدم الأية على أن المدة قد يحتج على الراب

أَنْ إِلَّهُ يُشْهُدُ إِنَّا أَرَكُ إِلَيْكَ أَرْتُهُمْ مِينِيمٍ، وَالْمَنْتَهُمُّ يَشْهُدُودُ وَكُنَّ بِاللّهِ لَمْهِدًا اللَّهِ

وأت الذي يقونه الحل سنة من أنه بعالى لا اعتراض عليه في تنبيء ، والما به الما يفعل ما يشاه كيّا يشاه ليس شيء فالو الآن قوله (لئلا بكول للناس على فقا حجة بعد الرسل) يعتصي أن هم على لهم حجه فير الرسل ، وذلك ينظل قول السنة

والحواب الرادائلا مكون لقالس على الداخلة وإلى ما يشده الحجمة في مبكه الحالمة المجاهدة في مبكه التأليد المستولة الرادائية والمدردة والدائم المستولة المستولة

قوله تدى ﴿ بكن الديشهدها الزلّ البد الرله معلمية والملائكة بشهيدور وكسى بالع شهيدة ﴾

وفي الآية مسألتان

قالساله سابية في سهاده التي إنما عرب بسبب به أمراء عليه هذا العراب البائح في المصاحه في اللفظ والشرف إلى النمي الل حيث عجر الاولوال والأخرول عن معاوضته ، فكان ظالك معجرة العجرة سهادة بكول عدمي صادب ، وعاكات سهادته إنما عربت مواسطه إمراق القرآل الاجرة قل و لكن الله يشهد عما الراب البلك » أي يسهد ثلك باسبوه مو سطة حدا المقراد المدى البرية البالا.

ثم كال ثمان ﴿ أثرته بعلمه ﴾ وقيه مساسان

إِنَّ اَلَّذِينَ كُمُرُواْ وَصَدُّواْ مِن مَهِي اللهُ قُدْ طَفُواْ صَدَالاً عَبِيدًا ﴿ إِنَّ اللَّهِنَ كُمُرُوا وَظُلُواْ لاَ يَكُنِ الشَّا لِيَعْفِرَ هُمْ وَلا بِبَيدِيمُ مُ طَرِيقُ ﴿ إِلَّا طَرِيقَ جَهَمْ خَالِدِينَ

فِينَ أَنْدًا وَكَانَ ذَالِكَ عَلَى اللَّهِ بَسِيرًا ۞

إلى الله الأولى إذ أده ده إن ثا قال (يشهد عن درال اليك) بير صفه ذلك الإدراب وهو دد تمالى أفراد بعلمه) حاريا عجرى فوت الفقل الأدراب علمه) حاريا عجرى فوت الفقل الكسس ويناية الكيان وبطعت بالسكون ، ودد داس فوت (الرائد بملمه) وصف القرال بعابة المسلس ويناية الكيان ، وهذا مثل من يقال في الرحل مشهو الكيان الفصل والعلم إذا صبف كتباأ واستفعل في تجريره إنه الما صدف هذا مكان عليمه وقصله ، يعنى انه الخداجلة عقوله أند ووسيلة الى تصوف هذا الكتاب اليسان دلك عن وصف دائك التصيف مقاية الحودة وجانة العسيم مقاية العالم الكسان التعاليم الحودة وجانة العسيم مقاية الحودة وجانة العسيم مقاية التعاليم المحانة العالم المحانة العسيم مقاية الحودة وجانة العسيم مقاية العالم المحانة المحانة المحانة المحانة العالم المحانة العالم المحانة العالم المحانة العالم المحانة العالم المحانة المحانة المحانة المحانة المحانة المحانة المحانة المحانة العالم المحانة ا

﴾ استألم الدانيم فه قال صحابت الله الأباعلي "باعد تسال عليا ، وظاك الآنيا عال إلى إشاب عنم الله تسالل عال الانتقال الآنيا عال

سم قال في واللاتك بشهدري في وإند معرف شهادة اللائكة لد بدلك لأن ظهور المجرعي يقد بلك على حد تعلق شهد قد السور الدائم شهد الله به بدلك داند شهدت الملاتك في معافد مدلك كاشت في القرآن أب الا سسوره بالفوس و بالمعمود نامه قبل الماعد إن كدمك هزلاء الميهود قالا تبال بهم قال الفر معافى وهو إله العامل بصدقت في دلك و وعلائكه المسوات المسع بصدفونك في دلك ، وهي صدقه رب العامل وهم هزلاء المهود والسنوات السند المحمود لم يعتب إلى تكذب الحرات السام المهود الماكية المهود الماكية على الماكية المهود الماكية الماكية الماكية المهود الماكية المهود الماكية الم

الله عال تعدق ﴿ وَكُلْنِي مَا لِهِ شَهِيدًا ﴾ و يعني وكني الله شهيداً ، وآلد سبق الكارم في المرا عدا

فولد تمالي ﴿ إِلَى الدِيرِ كَثِرُ وَ وَصَدَرُ عَنِ سَبِينَ اللَّهُ بَدَ صَبَارًا فَسَلَاكًا مِسَدًا أِلَى الدِين وظلموا لم يكي لقة لينظر هم ولا فيهديم طريقاً إلا طريق ينهم مالدين فيها أبدأ وكان دفك على عه إسباءاً أيَّة

أعلم أن هدا من صمات بهود الدين نشيام ذكرهم .. والراد أنيتم كعروا يجحمد

يَنَ لِهَا ٱلنَّـاسُ قَدْ جَاءَ أَرُّ ٱلرَّسُولُ ﴿ إِلْخَيْنِ مِن رَّبِكُرٌ فَقَايِسُواْ خَيْرُ لَكُمْ ۗ وَإِن تَنْكُمُرُواْ فَإِنْ بِغَهِمْ فِي ٱلسَّمَنَوَتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللهُ عَلِيمًا حَرِيدًا ﴿

و معتراي وصدو عبرهم عن سبر الله ، و دند ، بالفاء بشنهات في قلونهم بحوقوضه أو كان وسيرة لأتي يكديه ديده واحده من السياد كي برست البراء على موسى ، وقده و الدنفاقي ذكر في النواء فال شريعة موسى لا بندل ولا بسبح الى يوم العبلية ، وقوضم الله الابياء لا تكبون إلا من ولد عروب ود وداء وقوته و قد صدو صلالاً معيداً ع وديت لان است الساس صلالاً من كان صلا ويعبقه في يقده غير ، ثم الا يسوسل مدلك الصلال إلى كتساس فقال وقد بلغ في الصلال إلى فضى العليات وأعصم بنهايات ، فلهذا قال بمائي في حمهم والد صورا صلالاً يعيداً ، ويد وصف بمال كيمية شيلامية ذكر بعده وعيدهم فصائل (إلا الدين كعبروا طراحوا عدم الكيان دار معتده وطلموا عو مهم بالله الشنهات في طوايهم المه يكر الله المعترا هم)

واعل بن محدد فوده وي الدين كدوا من مدهود السليم المصح المسابر المسابر المسابر المرط في هذا البعيد با الانا بحمد بالوعيدي الايه على الوام علم أنه منهم البينة يونوب عل الكفراء وإن حلتاء على الإستمران حمد بأهية شرط عدم البولة والمائة والالبهديم طريد [لا طوري جهتم)

ث قال دول فإ حالدين فيها أنداً إذ والمعلى به تعالى لا يديهم يوم القيامة إلى احمه طل عليهم إلى احمه طل عليهم إلى هر وكان درت على الله يسم أمانهما حالتهي على الحداد ، والعامل فيه معلى لا ليهديهم لابه يعربه معامهم خالفين ، والنصب و أبدأ و على الظرف ، وكان ذلك على القرب إلى اللهام الله يسوراً ، والمعلى لا يتعدر عليه شيء مكار إيصال الألم إليهم سيئاً بعد الي إلى غير المهام يسيراً عليه وإن كان منعدرا على هوه

هوله معالى فو يا أيها التناس قد جاكد الرسول الحق من ريكم فأصنوا حمد عكم و إن تكافروا على ته ما في السمم ت والارضى وكان الله علما حكم ف

الطلم المالدين 1 الحضر على شبهم البهود على الوجوة الكثيرة وابن فساه عريقتهم ذكر حمالياً عاماً بعمهم وابدم عبرهم في الدعوة إن دبل عمد عليه الصلاة والسلام تعال (يا أجا يَثَاقِلُ النَّكِنَابِ لا تَغَلُوا وَ مِسكَّرُ وَلَا تَشُولُوا عَلَى اللهِ إِلاَالْحَالُ إِلَّمَا الْمُسيخُ عِنَى الْنَ مَرْيَّمَ رَمُودُ اللهِ وَكِلْمَاءُ وَالْفَسَهَا اللَّ مَرْيَةُ وَزُوعٌ مُنْهُ فَضُلُوا بِالْحَجْو رُسُلِهِ، وَلَا تَلْمُوا لَمِنْكُ أَنْفُوا مَنْكُ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ وَحَدَّ مُسْتَعَلَّمُ اللَّهُ يَشَوْرُونَ لَهُ وَيُشَدُّ لِهُ مِنْ السَمْنُونِ وَمَنْ إِنَّا أَنْهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ فَرَكِالًا فَي يَشْتَكِمَ اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ عَنْدًا ﴿ يَهُولَلْ الْعَمْلُولُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَلَيَ

الميكن فد جاكم الرسوب باخل من ريكم) وحدا الحيق فيه وجهاب الأول المهجاء سأة الدا والدران معجر فسرم به جاء الحق من ربه الوالدي الله جاء باللكومين عبدما له والأهراض عن عمره ، والعفر بالناعل أثر هذا هو الحوال فسام به حاء الحوامن وبه

شم قبال بعد في فو عامل حير ناكم فه يسي فشموا بكن بدر الآي يدجيرا لكم ف أنت فيه و في احمد خدمة در الكبراء ودن بخدرها قبال القدمين عن يجدكم لأنه بالك السميات و كارهي وخالفها ان ومن قال تدنيك بم يكن عباحاً إين بيء ان و يجسم الديكون الراف القابية قدما في السموات والأحمل اومن كان تدلك فان بدراً على لهران العداب السديد عليكم أو كمرام ا والمحودة لافراد وحجمه

لم ذلا بعن ﴿ وَكَا مِنْ مَمْمَا حَكَياً ﴾ أي عليا لا على عليه من أحيال عباده المؤمين والكافر يرشيء ، ورحكياً ﴿ لا يسيع عمل عمل منهم ولا يسوني بين الدين والكافر والشيء والمجلس ، وهو كمونه ﴿ أمّ يجعل الدين أميها أو عملو الصاحات كالصادل في الأرض لم محمل التقيل كالمحر ﴾

قوله الصال فؤيد عن الكانب إلا بعلوه في ومكني ولا تقولوا عن الله إلا الحق إلا الخسيج عسي لمن مريد رسول الله وكنسه كفيف إلى مريم وراوح الله فالمو النائم المله ولا تقولوا اللائم انتهوا حيراً لكم إلى الله إليه واحد مسجاله الله يكون له وبدائه ما و السمرات وما إلى الأرضى الكانجة علم بول ومن يستكف عن عَنْ عِنْاهُنِيهِ ﴿ وَيَسْتَكِيرُ فَسَيْحَدَّرُهُمْ إِلَيْهِ هِيهُ ۞ ۚ قَامًا الذِينَ تَامَنُوا ﴿ وَعَمِلُوا َ الصَّنْفِحَدَتِ فَيُوقِيهِمْ أَخُورَاهُمْ ﴿ وَيَرِيدُهُمْ مِنْ ﴿ فَصَلِيهِ وَأَمَّ الْهِينَ السَّكَمُوا وَ السَّكَابِرُوا مُنْفِينِهُمْ عَدَى أَلِسَا وَلَا يَجِلُونَ هُسُم مِن دُونِ اللَّهِ وَلِيَّا وَلَا يَصِيرًا ۞

صادته و سنكو استحفرهم إليه هيماً وأنه الدين اموا وصله الخصافات فيوفيهم جووهم ويرواهم من تصنه وأما الدين السكتو واستكم والمعديم عداياً لياً ولا حدث هم أو درق الشاولياً ولا نصراً ﴾

واعديد به بعدل به آخات عن شبهات الهود تجديد بصد ذلت به البغيديون في هذه الإيهاء والقديد ... يا أمو الجناب من البغيدي لأ أسبوا في دينكم أي لا يه حوالي عطم اللغيم و وقالاته اللغيم و وقالاته اللغيم و وقالاته البغيديون في بعقيمه وكلا حرفي بعيدهم دميم و هيما الخال للنفيديون في بعقيمه وكلا حرفي بعيدهم دميم و هيما الخال للنفيديون و لا أنفارا في دينكم و وقولا و لا لا تناب إلى يهي لا بضورا الله تحسول الا التناب في بدل الإيسان الروحة الريمون مراجعون مراجعون اللغيم على حرب الريمون و هو إذا المسيح عيني في عربم رسول المدوعات و ما قولة لا وتعميد عناها أي مرب الروح منه و

عاطم أن صوره و الكليم و في قوله عنان أن الله بسولا تكلمة صنه أسبح مسج والمسى أنه وحد تكليمة الله أخره مع عبر واسهم ولا نطعة كن قال (إلى مان علي عبر اعد العبر كمثل لدم تعدد من الرائم قال له كن فيكون إن مان قدرة و وروح منه و فلسه وهوا الأولا أنه جرب عاده الدس الله و وضعوا شيئ بهاره الاستالة فالوال الله روح ، قالها كند عبدي لم يتكون من نطقه الأب والما تكون من المحة حرائل عليه السلام الأحرم رصف الله عبدي مرائل هذا السلام الأحرم رصف الله الله والم كون عبد السلام الأحرم رصف الله تثلث المعدد كانته سريفة الثاني أنه كان سبب عبد المثل في المهالي عالى كان كان المائل والمعددية من الله والمائل والمعددية والمائل المعدد الثاني المعددية من الله المعددية من الله المعددية من الله المائل والمعددية المائل والمعددية المعددية المعددية المعددية والمائل والمعددية من المعددية والمائل المعددية المعددية والمائل المعددية المعددية والمائل المعددية الكليمة المعددية المعدد المعددية ا

أبه كان يرشدهم إلى مصافهم إن دينهم ودنياهم لا جرم سمي ووجه منه الرابع الدافروح هو النبيع الدافروح هو النبيع منه الله الروح والربع منه الله الدافروج عباره عن شعه حبر به وقوله (منه) يعني "ل ذلك المنع من جبر بن كان بأمر دله ورباه عهو منه و ومنا كفراه (فقعما عنه وحما) الخيامس الموث (روح) الخيام المنافقة (روح) وظائم بعبد المنافقة المنافقة (منه) وطائم المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة وقوله (منه) إصافة المنافقة الروح إلى منه لاحل المنافقة منه إلى والتنفيم

الم قال تعالى ﴿ فَأَمْرُوا بَاللَّهُ وَرَمَانَهُ ﴾ أي ال عيسي من رسل الله فاسواحه كالماتكم نسانو الرسل ولا تجعلوه إلك

ثم قال ﴿ وَلاَ نَتُولُوا ثَلاثَة سَهُوا حَبِّر بَكُم ﴾ وفيه مسأكتات

﴿ المَمَالَةِ الأولى ﴾ العلى ﴿ ولا يقوموا إن ينه سبحانه واحد بالجوهر ثلاثة بالأقاليم

واهدم ان معجب النصد في عهوان جد ، والدي يتحصل منه أنهم "تبوا ذاتا موضوفة عليها الحثول في عبني وفي مريم دافسها . والا ما حور را عليهة دوات ، يدليل انهم غير رازان عليها الحثول في عبني وفي مريم دافسها . والا ما حور را عليها الدغين في المديا وأن بعاد ل ولك الديا مية أحرى ، فهم وان كانو السميمها بالصفات ولا "نهم في الحقيقة بشبول درات متعدده قائمة بالقسيها ، وذلك بحص الكفر ، فيهد المدي بأن بعالى لا ولا تقولوا ثلاثة المهوا } والدفقيل على الله الذي لا إله إلا هو الله العدوس السلام العالم الخالم الخي تعجد أربه ، وملهم من كل واحد عن هذه الألداط غير ما فهيمه من النفط الأخراء ولا مدي للمدد الصفات إلا دلك ، فلوكان القول يتحدد الصفات كفر مرم رد هيم المراد ولام ود المعل من حيث ما معاد المناهم من حيث ما العالم الراد المعل من حيث المعمل من حيث المعمورة أن القول يتحدد المسات كفر مرم رد هيم المراد وقام ود المعل من حيث المعمل من حيث المعمورة أن القول يتحدد المعالم عن عيد المهموم من كرمة تمال قادرا أو حيث

و المسألة الثانية كه ميده و بلاله) حبر سند عبدرت، ثم اختلوا في بعيد دلك دبسه على وحوه الأول عادرات الثاني على وحوه الأخوا الأغلوا الأغلوا الأغلوا الثاني عالى الزحوج ولا غواوا أماما اللائة ، وذلك لأن المترى يبل على الالمسرى يقوقون الدالة والمسيح ومريد بلائه أمه ، والمقبل عليه موقد بعالى ١٠ سه فست بنسس اخدومي وأمى إقليل من دون عه) الثالث ، قال تقول الإحرام المتركزات الثالث ، وذلك لأن دكر عبدى ومريد مم الكات تمان المتحدد فلا مرى مدها في الديا اشد وكاكه مم الكات الثالث الله والمدون كاكه المتحدد اللاعرى مدها في الديا اشد وكاكه

ويعدا عن العقل من منحت التصاري

لَّمَ قَالَ بِعَالَى ﴿ النَّهُوا خَيِرًا لَكُمْ ﴾ وقد ذكرنا وجه انتصابه عند قوله (فامثوا بحيراً لكم)

ثم اكد الترحيد بقوله وفي إلا الله إله واحد) ثم بره نفسه عن الوند بقوله ر سبحانه أب يكون له ودد) ودلائل تربه الله عن الوقد قد ذكرناها في سورة أله همران وفي سورة مريم على الاستقصاد - وقرأ الحسن * في يكون ، تكسر الهموة من دان « ورفع النوب من يكوك ، أي سبحانه ما يكون له وبد ، وعلى هذا التقدير فالكلام جفتان .

ثم قال تعالى ﴿ لَهُ مَا فِي السَّبِواتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ﴾

واعدم أنه سبجانه في كل مرصع مرد بصبه عن الوند ذكر كونه ملك ومالك لما في السعوات وما في الأرض قاتل في مريم (لذكل من في السعوات و الأوض الا آتى الرجم عند،) والمعنى * حي كان مالكا لكل السعوات والأرض وبكل ما لها كان مالكا لعيسى ولمريم لأميا كانا في السهوات وفي الأرض - وما كانا أعظم من عرض في الفائت والصحات ، وإدا كان مالكا فا هو أعظم منهم بدن يكون مالكا غيا أولى، وإذا كانا عنوكين له فكيف يعض مع هذا موضم كونها له ولدةً وروحة .

ثم ذال ﴿ وَكَفِي مَا فَهُ وَكِيلاً ﴾ والعنى أن عد سبحانه كاف في تقدير المحلوفات وفي حفظ المحدثات فلا حاجه منه في القول باتبات إله أخر ، وهو باشارة إلى ما بدكره المتكلسون من أحه مسحانه فا كان ها المحسم المعلومات فادراً على قل القلووات كان كان كان أو الاهبة ، وأو فرقسا إقا آخر معه لكان معطلا لا فائلة فيه ، ودلك نقص ، والناقص لا يكون إه

ثم قال تعنق ﴿ لَن يَسْتَكُفُ لَلْمَنِحِ أَوْ يَكُونُ هَمَا أَهُ وَلَا ظَلَائِكَةَ لَنَفْرِمُونَ ﴾ وهيه مماثل .

﴿ السَّالَةُ الأولى ﴾ قال الرّجاج في بستكمائي لن يأنف، وأصله في الدنة من تكمت السمع إدا تحديد باصبحت عن خفك ، خاويل (بن يستكف) أي لن يتبعص ولى يسم » وقال الأزهري استعما للناري يقول استبعاد أبه المباس وقد مثل عن الاستثناف فقال ، هو من الكف، بقال من طيه في عدا الأصوامن تكماولا وكف، والسكم في يمال فه سوء » والسكم ودك السوء عنه والشكف إدا ديم دنك السوء عنه والشكاف إدا ديم دنك الله والمناف المساور المناف المساور المناف المساور المناف المساور المناف المساور المناف المساور المناف ا

﴿ وَلَمْ اللَّهُ اللَّهِ عَلَى وَقَدْ بَجِرَال قَالُوا لُوسُولُ اللَّهِ لَمْ تَعْبَ صَاحِبًا فَالْـ

ومن صحيكم ؟ فالو عيني فال الواي شيء طلت ؟ قالو طول إنه عندانة ورسوله ، قال المدين بعال أن يكون عبد لله ، فيرثب هذه الآية ، و ما طول البه تعالى أنا أدم الحجم القطعة على أن عيني عبدائل ، ولا عور ال يكون ابد له شر بعده بيل حكاية شبهتهم واجب عبها ، وذلك لال الشبهة التي عليها سواول في بلد تا أنه الله الله هو أنه كال بجر عن المحيات وكان ياتي بحواري العادات من الإحياء والأبراء ، فكان معلى قال إلى يستنكف المحيات لابيم مطلعون على اللوح عن عباده قد بعان قال بلائكة المقرب اعلى حالا عنه في العادة لاك تهايية على حالا من والعدرة الانتهائية منا المحيات المحي

في السألة الثالثة في استان المعزلة بهذه الآية على أد الملك أدهال من الشرار وقد ذكرة المستدلات بيا في نصيم فوق و وإذا فلنا للملائكة السعدود لاده و حسب من هذا الاستدلال لوجود كثيره و والدي عنوب هها الله بيلم أن اطلاح الملائكة على المبات اكثر من اطلاح الملائكة على المبات اكثر من اطلاح البير عليها وسلم أر قدره الملائكة على التصوف في هذا العالم الدراج في أن تراب طاعاب للملائكة أكثر أم تراب في مدائل فوقد توجه الآية لا بدراعي ديث الباء و وقلك لأن المسائري الحداث أثنوا بهيه عبلي سلب به أسر عن المبوت والى بحواري المدات العيراد الملائكة الأحل إيقال المراب عدد العلم ، وفي هذه الغلم ، وفي هذه المبات في تراد من الايا تنصيل بللائكة على المبات في كرة التواب عن الطاعاب في الاياب تنصيل بللائكة على المبلح في كرة التواب عن الطاعاب في المبلد هذه الموسع ولا يبيل به ، فظير آد

﴿ السَّلَّةُ الرَّاعَةُ ﴾ في الأَيَّةُ سَؤَالَ ، وهو أن الثلاث، معطوف على السيخ فيصله التقدير ، ولا الثلاثك الله بداران الايكوبوا عبداً الله ودلك عبر حال

والحوات بنه وجهان - محدهم) - ان يكون المواد كل و حد من الفريق - والثاني "ن بكون المراد ولا الملائكة الفرانوب" ن يكونوا عيدنا فحدث دنت تدلاله فوك (عبداً فن) عليه على طرين الاعبار يَكَأَيْهَا النَّاسُ فَدْ جَاءَمُّ رُهُونَ مِن رَبِّكُمُ وَأَرَلْتَ ۚ إِلَيْكُرُ وَرَا سُبِهُ ﴿ قَالُهُ الْمَيْنَ عَامُونُ بِلَقِهِ وَالْمُنْصَمُّوا بِهِمْ مَشَيْدٌ جِنْهُمْ فِي رَحْمَةٍ نِنَهُ وَقَصْلِ وَيَنْهِ بِسَمْ أَنْبُ مِرْطُا مُنْشَعِيا ﴾ مِرْطُا مُنْشَعِيا ﴾

﴿ السَّالَةُ الْمُاسِنَةُ فِي أَمْ إِينَ أَنِي طَالَتَ رَضِ اللَّهُ عَنَّهُ ﴿ فَيَكَ أَنَّهُ وَعَنَ الْمُنْجَر

وَ المُسَكِّةُ السَّادِيةُ فِي قُولِهُ وَ وَلَا الْمُلاَئِكَةُ الْقَرْمُونَ) عَالَ عَلَ أَنْ طَبِقَاتُ المُلائِكَةِ المُسَلَّةِ. في القراحة و تصفيفه فالإنجاز منهم مثل جيوابن وميكانين والسرافيل وعمار لين وحمله العرش . وقد شرح طبطانهم في سورة البعرة في تضمير قوله - وابا تاس والمئة المملامكة)

تم قال بدي ﴿ وَمَن يَسْتَكُفِ عَنْ هَنَادِيهِ وَيُسْكُرُ مُسْيَحِيْهِمُ اللَّهِ حَيْدَ ﴾ و نعني أن س السكف عن عبادة الله وقسكير عنها قال الله يحشّرهم الله أي يُهمعهم الله يوم نقيامه حيث لا جلكواد الأنسيم شيئاً

واعظم اله معانى با ذكر أمه مجشر هؤلاء السيتكمين المسكيرين لم سكر ما يعمل مبراطي ذكر الولا الواب الموسم المصيمين

ققال ﴿ بَامَ الدِّينَ مَوَا وَعَمَاوَا الْفَمَا فَأَتْ فِيرِدِهِمٍ ۚ فِورِهُمَ وَيُرِيدُهُمَ مِن نَضْمَهُ ﴾ ثم وكر اخرأ عقاب استتكامِن السّتكرين

قبال ﴿ ، أما الدين ستتكموا وقستكير و الهمد جدايةً اليا ولا تجدي هم من دول الله وليأ ولا نصير أيه ونسم طاهر لا إنسكال فيه ، واي قدم تواب المؤسم عني عمام المستكلين لاتهم إذا راود ولا تواب المهدي ثم شاهدوا بعده عمام المستهم كان ذلك أعظم ي احسره

فوله معنى ﴿ بَا مِينَا أَتِبَافِي فِلْ جَاءِكُمْ بِأَهَالِ مِنْ أَرِيكُمْ وَالرَّلِيَّا الْبِكُمْ وَوَا مَنِنا فَأَمَا الَّفِينَ أُمْمِوا بَالِقَةِ وَاعْتِمْمُونَ بِهِ سَمِيْتُحَلِّهُمْ فِي رَحْهُ مِنْهُ وَفَعَلَ وَيَبَدِيهِمَ الَّهِ صَرَفا

واعلم (به بعدى عنا أورد الحيمة عن حيم علم في في أن التناقص و تكفير واليهود والتصاوي واجب عن حيم شيهتهم عمم الخطاب ودعا حيم الناس في لأغيرات برساله عمد عليه مصلاة و سلام فعال و يا أينا الناس فد حادكم برهاد من ربكم) والبرهاد مو عمد عليه الصلاء والسلام ، و إما سياه يرهانا لان صرفته إقامة البرهاب على كفين الحين وإيطاف يُسْمَنُونَكُ أَنِ آفَ يُغَنِيكُمْ فِي الكَّلَمَةِ ﴿ إِن أَمْرُؤَا لَمَلَكَ لَبُسُ لَذُرُ وَلَذَّ وَلَهُ وَأَخَذَ الْمَلَكَ وَمُوكَمَّ وَلَقَا وَلَهُ وَلَمُ وَلَكَ لَبُسُ لَمُ وَلَدَّ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَمْ وَلَمْ اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَلِمَ اللَّهُ لَمُ وَلِمَا اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَلَمَا اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَلِمَا اللَّهُ وَلَمْ اللَّهُ وَلَيْنَ اللَّهُ لَمُ وَلِمَا اللَّهُ وَلَهُ وَلِمَا إِلَيْنَ اللّهُ لَلْكُوا اللّهُ وَلِمَا اللّهُ لَلْمُ اللّهُ وَلِمَا اللّهُ وَلِمَ اللّهُ وَلِمَا اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لَلّهُ وَلِمَا اللّهُ لَا اللّهُ وَلِمَا اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لِمُنْ وَلِمُ اللّهُ وَلِمَا اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لَوْلِمُ اللّهُ وَلِمِنْ اللّهُ لَمُنْ إِلّهُ وَلِمَا لَمُنْ اللّهُ لَمُ وَلِمُنْ اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لَمُنْ وَاللّهُ وَلِمَا لَمُؤْلُولُونَا وَلِمُ اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لَمُنْ اللّهُ لَمُنْ وَلِمُ اللّهُ لِمُنْ الللّهُ لِمُنْ اللّهُ لِمُنْ الللّهُ لِمُنْ اللّهُ اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لِمُواللّهُ لِمُنْ اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لِمُنْ لِمُنْ اللّهُ لِمُنْ لِمُنْ لِمُنْ لِمُولِلْ اللّهُ لِمُنْ الللّهُ لِمُنْ لِلْمُلْفُلُولُ اللّهُ لِمُنْ اللّهُ لِمُنْل

المنظل ، والنور الليل هو اغراف ، وسياه تو الانه سنت توقيع تور الانجاف في القلت ، وقا قرد على الديل عبد وسياه تو الانه سنت توقيع تور الانجاف في القلت ، وقا قرد عبد كل العبان كون عبد ديلة والتصموا به 6 وداراه اسوا بالله في عبد عنه و وعدائه والمنافذ وأحدائه و سياله ، واقتصموا به الواحلة في الذيلة يتنافيم على الانجاب ويصوبهم عن الانجاب والمنافذ عن والمنافذ عن الرحة والمنافذ عن والمنافذ والمنافذ عن والمنافذ الرحة والمنافذ عن والمنافذ الله الله المنافذ عن والمنافذ والمنافذ المنافذ المنا

وأدول - الرحم والعضل عمولال على ما في خرة من فلتقمة والتعظيم ، وأما اهدامه فالرادمتها السمادات اخاصية بنحق البار فالم العلاس والكوياء في الأرواح السرية وهدا الع المتعادة الروحانية ، وأخر ذكرها عن العسمين الأربين بسبها على أن البهجة الروحانية السرف من الشاك الحسامة

قوله تمالي فإ يستعتوط ، من لله يصيكم في الكلانه إلى المرة هذات ليس له ولد وقه أحسا علها مضماما ترك وهو يرثها إن لم يكي ها ، بدفاء كنما النتين فلها الثلثال تما توك ؛ ! ، كانو إعوم رحالا وسماء طمدك متل حظاء الشعر سع الله مكم ان تصموا والله يكل شيء علم في قا

فعلم آنه بمالي تكلم في دول افسوره في حكام الأموال وحدم آخرها بدلك بكود الأخر مباكلا الله ل ووسط النبو م مشتم حق المنظرة مع الفرق المعلمية اللدين الفال هو العلم الدالة بمال الرائح الكلالة ابين احداثها في السناء وهي التي في او لا هذه السورة الا والأحرى في الصيف وهي هذه الابة الوهد البنمي هذه الآية أية الميف وقد دكرنا الدالكانة اسم يقم على الوارث وعلى ديق وث المال ويم هي الوارث فهو من سوى أوالد والولد الاوراد على الوارلاد و ثم قابل (الا شرق ملك ليس با ولد ونه آخت فلها بميضاها بركاع الربقع أفرة الإقسير الفسرة العناهراء وتحل ر ليني له ولد ۽ الرقم علي تلميمات ابي کا هنٽ امرو غير دي ولاد

واعلم أن مناهم عدة الآية فيه ظبيدات بلات .. الأولى .. أن صاهم أديه بصفيي أن الأحيث بأحد البحمف عند مدم الرائد ، فأما عبد وجود الوبد فانها لا تأحد البصف - وبيس الأمر كَمَلُكُ مَا يُرْضِكُونِ الأحداثاحد للصف لا لا يكون للميت وللداني ، قالا كان به سندقات الأحث تأجد النصف الثائي الدظاهر الابا يفتضي به ادا لم يكن لنصب ولد مان الاخت ناجد البصف وبيس كدمت ، مل الشرطاق لا يكون لمبيت ولد ولا واقد ، ومثلة الآن الأحت لا مرث مع الوالد بالإحماع - الثانت - أن فونه (ونه خب) للراد منه الأخب بم - لاب والأم . او من إلى لا يوك من الام والاح من الام مدين الله حكمه في أول السوره بالاحماع

ثم قال بعني ﴿ وهو يرتها ما لم يكن ها وله ﴾ بعني أنا الآخ يستعر في مرات الآحب اذا لم يكن فلاعث ولذ ، الا ال عدا الأح م الاات و لام أو من الأت ، ما الاح من الأم فاته لا بستعرى المراث

تم فادرتها ي ﴿ قَالَ كَانَتُمْ النَّتِينِ عَلَيْهِ النَّبَيَّانِ عَنْ مِنْدُ وَاتِ كَانَهُ الْإِحْرَةِ رَجَالًا وَسَنَّاءَ فَلَمْنَكُمْ مثل حظالاتين ۾ وهذه الآيه دالة على ان الاجب عدكورة ليست هي الأجب من الأج فقط ، وروى أن الصديق رضي فدعمه قال في خطئه ألا ال لاية التي الوها افدةِ سوره النسام في المرائيقي ، هاوها في الوند والواك ، وثانيها في الروح والروحه والأحوة من الأم ، والابته التي حمم بها سوره السندة أمرها في الأحوة والإحواب من الأب والأم ، والايه التي خدم بها سورة بالاتمال أبؤلها في أولى الأرحام

ثم فال بعالى ﴿ يَهِينِ أَفِهُ لِكُمْ أَنْ تَشْمُمُو ﴾ وفيه يحدوه * الأولا - قال التصريبوك المضاف مها عادوف وتقديره أربين الطالكم كراهم أن الصلوان إلا أنه حدف نفصاف كانوله ﴿ وَلَمَالُ الْمُولِدُ ﴾ الثاني: قال الكوهيون: حرب النفي عدوف، والتعدير، بين الله تُكم لحثلا خشلوا ، وبطيه قويه (إن ابتديجيك السموات والأرص أي ترولاً) أي تلا ترولاً - المثلث لبل دارجائي مبحب التظم - بين ابنا بكم الضلالة بتعلموا أنيا صلاته متجنبوها

تهر فان بعلى ﴿ وَاللَّهُ مَكُلُّ ثُنِّيءَ عَلَّهُم ﴾ فيكو ، بياته حقاً وتعريفه صدق

ولعيم أن في هذه السورة لطيعة عجيبه ، وهي أن أوقا مشتمل على بيانا كيان فانوا الله تعالى فانه فان (ي. بها الناس انڤوا ريكم الذي حيقكم مي همن واحقة ٬ وها. د ن فلي منعة القدرة ، واحيما مشدم عني بيان كياب العلم وهيو دوسه (والله بحل سي عقليم) وهمال الوصفال هيا الله با مها لتبت الرجوية والاطهام الخلالة و عرد ، وجيا يقب على الفسة الد يكونه مطيعة ثلار من واسواهي متفاتة أكل الكطيف

قال ليصيف فرعيت من يفسير هذه البدورة يوم؛ الثلاثاء ثاني انسر حالتي الأحاء من سنة حسن وتسفيل وخسيالة

(٥) مِنْ وَقَوْ الْمَارِثُ لَوْ مَالِيْتُرُّ وَلَيْنَا لِهُ اعْتَدُونَ قَوْلَدُ

مدنية إلا آبة ٣ فرنت بعرفات في حجه الودع وآباتها ١٣٠ مرلت بعد العنج



يَنَا لِينَ اللَّهِ مِنْ مَا اللَّهِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مُودٍ اللَّهُ اللَّهُ مُودٍ اللَّهُ اللَّهُ مُودٍ

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ سَوَا أَوْمُوا بِالْعَمُودِ ﴾

بي الأبه مسائل

وساق الشيئة الاولى في بمال وفي بشعهد ، ورا به ، ومنه (مومود معدهم) و بعدا هم وساق الشيء مبشيء عني سبيل الاستتلى والاحكام ، والمهد الرام ، والعلم سرام على سبيل الاحتكام ، وما كان الإيمان هباره عن معرفه الله تعالى بداته ومبطئه وأحكامه وأفعاله وكان من حمله أحكامه أ عباره عن حمله أحكام والإعماد بله تعالى بداته ومبطئه وأحكامه والإماره ومواهيه يتكان هذا العمد دهند الأمور المشيره في عمل مدهيه الايمان ، فلها حمل (يا أيما الدين اسو أوفوا المتقود) يعني يدايها الدين المرام بالهائكم أبراع المقود في إظهار هاعة فه أومره بالهائكم أبراع المقود في إظهار هاعة فه أومره بالله المقود ، وإن سمى به عام الكاليف عمود كيا في هذه الأده لأنه بعني ربطها بعباده كيد يبطأ الشيء مالشيء بالخاشة الكاليف عمود كيا في هذه الأده لأنه بعني ربطها بعباده كيد يبطأ الشيء مالشيء بالخاشة الكاليف عمود المداه الإدهالية عمالشيء بالمالية المالية المالية المالية بالمالية المالية المالية

واغيم الديدان ثارة تسمى هذه التكليف طفودا كيا إلى هنده الآية ١٠ وكم إلى الولة (وألكان

ليلت تنخ تيسة الأتعث

پؤالندگیر ب عبدلم الایال) وبارهٔ عهود از قال نمائی و و ربوا نمهدی اوس مهدکم ؛ وقال و و وفر اعها الله و اعاملت ولا ببلغمو الایان) وحاصل الکلام و امده الانه انه امر عادام التکالیف فعلا وبرای

ف المسئلة اللدية إلى قال الشافعي رحمه الله الدار صوح يوم العدد و بدر ضح أوقد دما ، وقال الراحيمة رحمه على الله عليه ألى حليقة الما لله وأقد وأقدت والدارة على الله على الله على الله على المعلوم وأقدت وصوفاته أهمية ماهية من المعلوم والمراجع في يوم العبد ، وكذلك دامج الولد ماهية مركبة من الادمة وصي يوم ألويد ، والأني بالركب يكون أنها بكل واحد من معرفة الدميوم صوم يوم العبد ويتبع الولد يكود الاعمالة ملتوما للصوم والدانج.

إد الساهد التنول الوحد ال عن عند الصوع واقليح لقياء بدو الرفوا بالمعقود ا ولقوله تمثل إديا شوار إدما لا تمعيوب و رمونه و بدوان بالنفر ال ونفوته عنيه الاسلام والسلام الموليسيول التصويفاتي الباب به لها عند البدر في مصوص كون الصوار و قد في يوم العداد وفي حصوص كوار الديم واقعا في الويد الإدار المجام بصد المحصيف الحجم عالم بحداد الماسيون الحجمة عامجيمه الشاخص رحم الله الديار في المعسمة فيجود لموا لموله عليه المسارة والسلامة الإطار في

و سائد الثانية إدهال دو حبيد رحم بد حبار التحليل عبر أدب ، وجال السحي رحم الله الأبياء حجم أبي حبيمة الديا بمثد البح واقتراء وحب أ1 عمره القسم ، لموثه تمال (دو بالعلود) يحجم الشافعي تحديقي من اللمبيد بالخبر ، وهو فود عليه الفسلام والسلام: بنديمان بالخيار كل واحد منهي ما دم يمولان ،

السنالة الرابعة في مثل المواطنيفة الجماعة الحجاج على نطاعات حراماً ، وقال الشافعي وحمد الله البيرانية بين المعلود للبياة بعدل في وقال المراوا عقده البيرانية والمحدد التكام ع موجد الدارج والمعدد المدينة بعدل المحدد الكام والمحدد بالأخواج البيرانية على المحدد المحدوم المحدد بالأخواج المحدد الله حصد الله المحدوم بالقياس المحدد الله حصد المحدوم بالقياس المحدوم المحدد المحدوم المحدد المحدوم بالقياس المحدد المحدد المحدد المحدوم بالقياس المحدوم المحدد المحدوم المحدد المحدوم بالقياس المحدد المحدد المحدوم المحدد المحدد المحدوم بالمحدد المحدد المحدوم المحدد المحدوم المحدد المحدوم بالمحدد المحدود المحدد المحدد المحدود المحدد المحدد

فوده العالي ﴿ حَلَّتَ لَكُمْ عِيمَهُ الأَحَامِ ﴿

التلماء به العالي المار الملامة الأول على هميم المنحمان الما يلزمهم الأعادة خصع الالليف المستملل والدنف كالأصل بنجل والقاعدة الصبيب السرام بصافطك في ذكر البكانية والمسائم و هيده مذكر ما يعل وما يعرم من الطحومات فتألى - حدث مديم جيمه الأمعام داراي الايه مسائل

﴿ السَّالَةُ الأَوْلِ ﴿ فَانَ إِلَى حَلَّى لا عَمَا بَهُ فَهِمَ نَبِيمَهُ ﴾ من فاهم . استنهم لام عل فلاي ۾ انسکان ۽ وهن باتاب منهم اين مستول بقر پيرڪ اختص فات الأخم باڳان دانيد للدي البر والبحر أو لأمصمني لابل والنفر والعبم عاة العالى واوالأبه فاحتفها الدفيها بعيدي إلى توكيده خبير والمعالي والحميري فضياق معيار سيري فأنصاع وصب الخبير والمصال والجياء أأأدون بغان أأباء غيبلت الدينا أنفانا فهم ها مالكون وتناباها هيرفنسها أركو يحا مسها بأكثرون وعال و من لأنصم هوله واستاكمو عمار وقدم الله ؛ الي ديله المراج التاج ال الصاب النبد ومدانيها الداء بردوي فولف ومها الايوا البدر ومن النفر السان الاسالو حدو واحمه الطاء ولا يدخل في أسام الأممام الحافر لائه مدخود من معامه الدفاء ،

إواعرفها مرويل الرامند لالقاصلا لاسا الادل الماشهيدة المساحسيات والأنسام المنبر اللواح فتدناه إرانيت الأنساس يجوابي يجوابي فويدا الظائم أأسميوانها لأنسبت وهبو مسابر له السابي المعمدي توجال الحلك الكبر لانعام بالكائر الكلاء معاصدين العاملي وال في أبد أحر في () أحدث لكم الأبعام الأبيانية الصحيم) من فالمدول رعاده معظ سميمه ال عدة الايد - مبدات - به وكار عط النهامة ينفط الوحدان با وعظ الأنمام بنبتد جامع بالاي المازني فيه ال

واجواب على بيبوال الاول من وجهين - لاول - يا الزاد بالتهيمة إعلامهم من واحد ، وإصافه الهيمة إلى الأنعام طيال ، وقد الأط الدعمي أمن الحائد فقه الومعة اليهيبية من الإنعام والتنافيد كلوت الفس لسيء ولاله وجينة التأتي الباسراف أأيترجه شيء ، وبالأعلم من وعلى هذا التغلير فقيه وجهل الأول ا أنز المراد من بينه الأنعاد الطَّاء وعز الوحيق وتجوها ، كانهم ارادو ها ؟ ان الأنقامة بقاليتنا من حس المداسد ؟ الإمترار وقدم لابيات والاصيفياري الإعام حضون عشائية التأتي أأن فراء أباء م الأنعام مجه الأندم الروان عن البراعالس رطن ابتدعمها أب غرد تنجسا فوجدان معنها حال بالأخط بال في ما يدودان المقامان يهمه المحام أوجل يدافع أهوا عدامهم الهارجة الأنطاء والاكثة دكلة امه

فتراهان والأشاه واعلم الفدا والاحمل على فيجه داف السايدي وهم الله وا ﴿ السّالَة التلبية ﴾ قالت الشوية - ديج بخيريات إيلام ، والإيلام اسبح ، والقبيح لا يرفي به الآلة الرحيم الحكيم الله عيمانية . يكون الديج خلالا بنجا بحكم الله - فالسوالذي يحمل ذلك أن همه الحيريات بيس ما قبيرة عن الدهم عن المسها ، ولا هذا استد تحتج على من فعند إيلامها ، والإيلام قبيح إلا ، ويلام من بلغ في المجر والحيرة إلى هذا حمد المنح

بالعلم الا هرى المسلمان الترفية هراك كنده السبهة فتات الكرمية الا المسلمان الكرمية الا المسلمان الكرمية الدار هذه السبهة فتات الكرمية الدار هذه الحكورات المكلم عند الدين عن الله مدن يرام الم الدار عنها وهذا كالكامرة في المسروة بجناية ولا ملحقا بموض وهنا الله سبحانة بعوض هذه الحيواتات في الاحد داهو ص شريعة ، وحيث كرح هذا الدين عن ال يكون هنا ما قاود والذي بدل عن صحة ما نساه ما غرار في الحقول الله بحسل لحمل الم النصد راحدادة لطلب المساحة ، قادا حسل أعمل الأثر القليل لأحل المساحة الدار في الأثر المساحة المطلمة المطلمة و مكدنة القوران الدين وقال استحاسا الدارد في بعد المواتات فيرف من عليه اذا نصوف في منت عليه الما تصرف عليه اذا نصوف في منت

﴿ السّألَّه الثانَّة ﴿ عَالَ يَعْمِهُمَ قَوْلِهُ وَ الْجَلِيبَ لَكُمْ جَيْمَة الْأَلْمَاهُ ﴾ عسل و لأن الأخلال أمّا يضاف أل الأقعار ، وهو أصبير أن الدات عثمار الحرارة على طاهره فلا لداف إخلال أصبار فعل و وليس إصل بعض الافعال ، في من بعض ، فيحسل أن يكون الداف إخلال الانتماع بخلفة أو عظمها أو صوفها أو جبها ، أو مراد الحرال الانتماع بالأكل ، ولا ستُ الدائلة عسال للكل فصارت الابة عمله ، الأراق فره بمائي (والانمام حلتها لكم فهادالله ومنافع وصها تأكلون) فل على الدائر القولة (احدث لكم بهيمة الانفاع) قاحة الانتمام على كل هذه الوجود .

واعلى أنه بعال الماحر فوله (حيث بكم بهيمه الانعام) الحق به بوجي من الاستثناء الرول ... قوله (الانما يقل عليكم) وعدم أن ظاهر هذه الاستثناء تجمل ، واستثناء الكلام الول ما يقل عليكم) وعدم أن ظاهر هذه الاستثناء تجمل التقليم الهيمل من الكلام الفصل تجعل من بعد الاستثناء عمل الفسل المحلوم في الرائد والمده على الدار المحلوم والموقوم والمودم والتقليمة وما أكل السبح إلا ما ذكلم وما ديم الوجود في المحلف) ووجه هذا أن لوله ... حدث لكم جيمه الأنجام) يقتصي أخلاه طير على خير الوجود فير الود على الدر الوجود فير الود المحلف أن الموقودة أو متردية الإنجام ، والمحلف الرائدة الوند المحلف المحلف المحلوم على الدر الوجود فير الود المحلف المحلف المحلوم المحلف المحلوم على المحلوم المحلف المحلوم على المحلوم المحلف المحلف المحلوم على المحلف المحلوم المحلف المحلف المحلف المحلوم المحلف المحلف

إِلَّا مَا يَنْكُ عَلَيْكُمْ عَبْرَ مُعِلِّي الصَّدِيدِ وَانْهُ حَرَّمُ إِنَّ تُعَدِّيجُكُمْ مَا يُويدُ ۞

القرسها السنع أو ديجب عل عبر لسم به يعالي فهي عرمه

﴿ النوع الناني ﴾ من الاستناء دوله نصالي ﴿ عَابِر عَلَى الْعَبِيدُ وَاللَّمَ حَرِمٍ ﴾ وقيه

﴿ نَسَالُهُ الْأَوْلُ ﴾ الدُكْمَالِ عَا أَحَقَ نَبِيمَةُ الأَنْمَامِ ذِكْرَ الْمُرِقِ بِينَ صَبِدَهُ وَقَحِ صَيِقَهَا ، فعرف الرما كالرميها صيداً ، قامه خلال في لاخلال دون الاحرام ، وما مم يكن صيدا فاته حلال في القالين همها والله أعلم

﴿ السِلَّاءِ الكَانِيهِ ﴾ فرقه ﴿ وَاكْتِمْ حَرَمَ ﴾ وي غربون أي فاحلبون في الاحترام بالأسح والعمرة أو أحدهما ، يمال - أحرم بالحج والعمرة فهو محرم وحرم ، كم يعدب -أحب بهو نائے نمائی کتب وحب ، ویسنوی فیه الواحد واحمع ، بقت فوم حرم کے یقان فوم حت ﴿ وَانْ كُنْمُ جَمَّا فَاطْهِرُ وَا ﴾

واعلم دنه إذا قمنا - أحرم الرجل فله معدنات - الأول هذا ، والثاني عا فاخر الحسرم قتوله ﴿ وَاسْمَ حَرَمَ ﴾ يستمل على الوجهين ، فينجرم عبيد على من كانا في احرم كيا يحرم على من كالباغريا باحج أو السيرسة وموجول بهمهاء

﴿ الْمَمَالَةُ الْمَالِمَ ﴾ لديم الدخاهر الآيه يعتصي الدالصية حرام على مبحرم ، وبطيرها هـ الألة قومه ثعال (و إذا حداتم فاصطابوا) فان و إدا ، ليسرف والمعلق مكلمة الشرط عن الشيء علم عند عدم دلك الشيء ، إلا انه تعالى بين في به أحرى أن المجرم على المحرم بما عوصية. الم لا صود النجر ، قال بمال (أحل لكم صيد البحر وطعامه متاعاً بكم ونسيارة وحوم عليكم صبد البراما بمثم حرما) مصارف هذه الأبه بهانا لنلك الأباب للطعه

﴿ السَّلَهُ الرابِعِهِ ﴾ انتصب (غير) على اخان من توله (أحلت لكم) كم مصول أحر لكم الطعام غير معتدين منه حال التراء حو مان الوللة - أحل بدن الثيء لا بعرطا فنه ولا متعديا ، والمعنى الحلت لكم بهمة الأنعام الال والحارا للصد في حال الاحراء مانه لا يحل لكم ولك إدا كشم مربين

شم قال تعدل ﴿ مَا اللَّهُ عِكُم مَا يَرِيكُ ﴾ والنفي الديسائل ماح الأنعام في هيم الأحوال . وأياح الصيم إن بعض الأحوال دواء بعض ، فضو بال قائيل: | ما السبب في هذه التفصيل يَتَالِينَ الدِّينَ وَمَوْا لَا تُحِوَّا مَنْفَقِيَّ أَهُو وَلَا الشَّيْرَ الحَيْرَ وَلَا الشَّدَى وَلَا الْفَلْتِيدُ وَلَا عَالِمِينَ الدِّيْنَ الحَيْرِ }

والمعقبض كان جرابه أن نفان أأنه تعمل مالك الأثنياء وحالفها فنتم وكان على حكمته اعتراض يرجم أن الرجوم، وهذا هو الذي طراء "صحابها أن عنه جنبوا الدكارها هي الرامونية والمرازية لأما مولة العراء من عانه الصبلح

فوله بعنى فو يد بيد بدين أهبوا لا علوا سعائر بند ولا أنسهر الخبرات ولا أهماني ولا القائد ولا أدين البيت خراه إذ

أعلم الديمان الما عرم المسيد على المحرم في الآية (دون كدونت النهي في هذه الآية عن مجالمه تكاليف الله على فقال إا يدعها الدين أصا لا تحسر النجاس فقاع

وأعلم فالالسفار الأم أولاكترون على أب حج سفارة أأودرا بان فلرس أواحدها سمارت والسما فافعينه بعلي مقدمان والشعارة للعلماء الإلاماناه الأعبالاماء وكال أتجاء اسم فقد اعيم ، اكل بي ، حدل عبراً عن شيء او عايا بعلامه بنار . د يسمى بتحيره ، فالمدي القبل يبدي أبرامكم يسمى منعائز الإنيا معلمة بعلامات بالدعق كريبا هديا أأر خطف للمسرون في الزاد يشعام على وفيه قولاد المؤول اقوله (لا العنوا سعام الله). إن الا مخلوا مشيء من تتعافر الله وفر الصه التي حدها لعياده والوجنية عابهم والجوا هذا القواء السعائر الله عام بي جيم تكاليمه غير خصوص متيء معين ۽ ويترب ميه دون. حسن - شعبدر اهه دين الله - والثاني - يا در دامه مي د حاص من التكاليف و وهي هذا الموجه فادكروا وحوها الأون الإعداد عنوانا جاءاته ملكم وأحان جرامجم أن الصيدا والتاتي أ فالداني عباسي التاغسركار كمو المجرن أأبلت وجدون اهدايا ويعظمون سناعر وسجروب وفارقم لستمود أن نعم و خبهمان فاتراء الهاممال (الاخبر سعال طاء الثالث " فيد المراف كنب عامة المرب لا يروب انصف والروة من سعائر احج ولا يطوفون بين ، فابرك الله نحل. لاستحلوا ترك ميء من مناسف نعج والتوا بجميعها على سبيل الكهابا والبام الرابع الخان بمصهم الشعائر هي لهذايا تصمل في استامها وخند ببعثم عدهد) ... وهو تول ابي عبده قال - ريتال عبيه فويه معنى - راسدت جميناها لكم من الندام الله ۽ رهنه عندي صحيف لأنه تعلق ذكر التعلق عدال عصف عابها المديء والمعوف عالم يكون معام السمعقيف عليه

شم هال تعالى ﴿ وَلَا النَّشَهِرِ الحَرَامِ ﴾ إن لا تحمو الشهر الحرام بالتحال فيه

واطع (ب الشهر اخرام هو الشهر الذي كالب العرب تعظمه وعوم القمال لميه د عال معالى (ال عده السهور الله التا عشر شهر إلى قدات الله يوم خالق السموات والأرس سنها الراسة-فرم) بعيل الفي دو العملة ودو الحيج والمحرى ورجب ، فقوله (ولا الشهر خرام) يجور أن يكود إسارة إن جمع هذه الأشهر كما الخلق المم الواحد على الحسل ، وبحار الا يكوك المراد هو رجب لأنه كمل الأشهر الأربعة في هذه العملة

شم فال العالي ﴿ ولا الحدي﴾ قال الواجزي . الهدى ما "حدى إلى بهت الله من ناقه أو بقره أو شاق ، واحده، هدية بنسكين الند ب . ويضال ايصبا عدية ، وخمصها عدى ، فال الشاعر

خلف برب مكه والمطل و صاق المدي معلدات

وكبر هذه الآية قوله معالى (هدية بالع الكعبة) وقولة ﴿ وَاشْدَقَ مَعْكُوفُ إِنَّ يَبْلُعُ مُحْلَةٍ ﴾

بم ذال بعلى فو ولا العلاكد إنه والقلالد حم علاده وهي التي بسد عنى عبر البعر وقبه وحي مشهورة وفي التصورة ولا العلالد و وعلمت على الملكي مبالعة في التوصية بالاتها "شرب الهدى كلوله (وحرس وميكال) كأنه قبل والمقلاك المنات على منها حصوصا الثاني الهجي عن التعرض بعلائد الهدى صالفة في النهي عن التعرض للهدى على منبي ولا تحلوا بلائدها فقبلاعي أن تحلوه ، كي عال إدرالا ببقين ريشهن) بنهي عي المياد الريبة صالحة في النهي عن لبناء مواصعها الثانث أقال بعصهم كانت العرب في المقادة مواطنين على منحارية إلا في الأشهر العرم ، فنس وحدى غير هذه الأنتهر العرم السيب منه والأن كول مشعر بقدة أو يعره عن الماء بنجر المرم ، أو عرب بعمره في البيت و منها المنات

ثم طَالَ ﴿ وَلاَ أَمِن الْبِيبَ احْرَامَ ﴾ في يوماً فاصدين السحد اخرام ، وفر" عبدات ولا أمي البيب اخرام على الإضافة

يَعْتُونَ مُصْلُامِن دَيْهِمْ وَرَضُوا

ثم قال بعال ﴿ يتمود بصلا من ريام ورصوبا ﴾ وقيه مباثل

﴿ السَّالَةِ الأولَى ﴾ قراء هيد بي قيس الأهرج (ستمون) بالثناء هل خطاب الوَّمايين

و المسألة الثانية إلى تصدر العصر والرصواد وحهات الأولى بيندون حملا هن رجم بالنجارة الماحة لم في حجهم ، كموله في سن تفيكم جدح أن تبندوا فصلا من رجكم) فالوا مرات في تجاراتهم أيام الموسم ، ويمنى الا الدعوهم فاشا مصفوا البيت الأصلاح دهاسهم ومعادهم ، فابتناء العصل المدينا بوابدية الرصوان بالأحرة ا فال اصل العالم الداسمية كاترا يتصدون بحجهم لينده وموان الله وإن كانو الا يناثود ذكك ، فلا يحد أن المصل هم سنب هذا المتصد بوع من اخراءة

وفو والوجه الثاني أو أن الراد بعص الله الدوب ، وبالرصوان أن يرضى عنهم ، وذالك إن الكافر وإن كان لا بنال العصل والرشواد مكه يظي أنه يتعله طالب هيا ، فيحدود الد يوصف طلك مناه على ظه ، قال معالى (وانظر إن يعث) وقبال (دور إنبك اسب العدوم الكريم)

و السألة الثالثة في اختلف الناس عدن بعضهم عدد الأيه مسوحه ، لأن عوده (لا علموا شياتر الدولا الشهر الحرام ، وقال مسوح بعوده على الثالم الكتابة الحرام) يقتصي حرمه الديال في قشهر الحرام ، وقال مسوح بعوده عن المشاركان الحرام وقالك مسوح تقوده (علا يقربوه انسجد الحرام العد عامهم هذا) وهد هو من كثير من المشارين كان عيس وعيده و السن وفتاده وقال السمي الم يستح من سوره الكتابة إلا هذه الآية وقال نوم احرود من المسرين عدد الآية مير متسوحة ، وهؤلاه هم طرمة طريعة أخذ الحدث من يقصه بيته من المسمين ، طريعة أخذ الحدث من مهدين من المسمين ، والدليل عليه أول الآية وأخرها ، من له لول الآية فهو قوله (لا تحدول شهائر الله) وشعائر الله إلى تلكن مساك السامين والماتهم لا بيك الكتاب وقاما آخر الآية واسم في المناب المناب والماتهم لا بين الكتاب وقاما آخر الآية والمنابع المنابع الكتاب الكتاب المنابع الكتاب المنابع المن

وَإِنَّا هَالَةُمْ فَأَصْطَادُوا وَلَا يَجْرِينُكُمْ شَكَّاتُ فَوْحٍ أَنْ صَدُّوكُمْ عَي الْمَسْجِدِ المَسْرَامِ أَن تُعَنَّدُوا وَتُعَادُوا عَلَ الْمِيرِ وَالشَّفُوي وَلَا تُصَاوُواْ عَلَ الْإِنْمِ وَالعُدومِ وَاتَّقُواْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ شَبِيدُ ٱلَّهِ عَالِ ١

شرعبل تعالى ﴿ وَادْ حَبَّكُمْ فَاصْطَادُرُ ﴾ وفيه مسائل

﴿ السَّالَةُ الْأُولَى ﴿ وَإِنَّ أَحِلْتُ يَعَلَىٰ حَلَّ الْحَرِّجُ وَأَحَلُ ءَ وَالرِّيَّةِ لِكُمْ الشَّهُ وقيل هو جفل من كسر الهمرة عند الأبنداء

﴿ الساند النابِ ﴾ همه الآية متعلقه بفوله را غير تحلي الصيد واصم حرم ، يعني ماكتُه لمئتم من حل لاصطباد هو الاحرام، فادا ران لاعراء هــــ با يتروب الح

﴿ السُّلُمُ عَامُهُ ﴾ فقطر الأمر وإن كان للوجوب إلا انه لا يعبد همها ﴿ الأَيَّابُ مِنْهُ ، وكنا في فويه راهاد الصيب الصلاة فاششروا في الأراض) ولظيرة قول الفائل . لا تدخين هذه الدار حتى تؤدير المنها الدد أميت فلدعمها الال فالداأميت فقداأبيح لك دحوها ، وحاصل ولكلام آرة وعا عرفتا الباولامر ههيا لم بمدا توجوب بدلين متعصى وافدأ عدم

ثم قال بعال ﴿ وَلاَ قُرْ مَنْكُمِ ثُمَّانَ هُوهِ . . مَنْدِيكُمْ عَنْ لَلْسَجِدُ الْفَرَامُ أَلَ بَعْنَاقِ وَبَعَالِيوا على البر والتعري والمعاوس على الإنه والمدوال ﴾ وفي المه مسائل

ق السكلة الأولى له بدار الشال. حد الله : هذا مصوف على قوله (أنا عاد التحائز الله) الى قايانة (ولا امين افسنت خرام) يعنى ولا تحييدهم بداونكم لقوم من أحن عهم صدوكم عن لسجة الجرام عنى الأكمينوة فيمعوهم عن المناف الخرام ، فأنه الدطق لأتكفى الابتعادي به - وأسلن لساس د يعمل مقصهم بعضاً على الفدوان حتى إذا تعدى و حد منهم عن الاحر تعدَّى فَكُكُ الْأَخْرَ عَنِيهِ ، يكن الواحب أو يعين بعضهم بعضاً على ما فيه اسر و سفوى - فهما هو القصود من الأيه

﴿ لَلْبَأَلُهُ أَنْتُنِيهُ ﴾ قال صاحب الكساب؛ حرم (يَجْرِي عَرِي كسب إن نعيه الله وإل مفدول والحداء ولارة إن النبياء عنول الجرمادب بحواكسته بالجرمته فعا بحواكسته إياداء ويمال: أخربته بـ عني بدل اللته نبي إلى مصور بالهمرة إلى مصولين ، كموضم: "كنسته حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَنْيَةُ وَالذَّمُ وَخَمَّهُ الطِّنزِيرِ وَمَا أَهِلَ الْعَارِ الذَّهِ وَالْمُنْخَيِفَةُ وَالْمَوْهُوذَةُ وَالْمُنْزَوِّيَةُ وَالطِّلِحَةُ وَمَا أَكُلَ النَّبُعُ إِلَّا مَادَكُنِثُمْ وَمَا وُسِحُ عَلَ النَّسُبِ وَأَن تَسْمَقُهِمُواْ بِالأَزْلَنِعِ ذَالِكُمْ مِثْقُ

ذبياً ، وهنيه فرادة فبلدائله (ولا غير سكم) باشم الناه ، و ارب المدويين على الفراسين صنعي المقاطبين - والناني - أن بعدوا ، والكنني لا يكسينكم بعص فوم لأن صفوكم الإعتقاء ولا يجملنكم عليه

﴿ اللّٰمِائِدَةُ اللّٰذِينَ إِلَى اللّٰمِينَ اللّٰهِ عَلَى اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ وَسَنّا وَسُلّاهُ وَسُلّاهُ وَسُلّاهُ وَسُلّاهُ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَى اللّٰهِ عَلَى اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَى اللّٰ

• المسألة الرابعة في فرأ إن عامر والوالكر عن عاصم واستمين عن باقع يحرم النواه
الأولى ، والباقول بالفلح - قالوا والفتح أحرد لكثرة بطائره في الصادر كالصراف والسلال
والعليال والعشبال ، واما بالسكواء فقد حادي الإكثار وصف - فال الواحدي - وهما حاد
مصدراً قوهم - لوينه حمد لهاتاً ، وشمال في قول أبي عبيده - وأحدد للأحوص
والدعات فيه دو الشنال وقد

سوله ... دو انشنان هق التحقيف كقوقم ... إني حي ب ، وغلان حيان ، مخلف اهموه و إلياء حركتها على ما يبغها

والسالة الحاسمة إلى اس كثير وأمو عمروج إن صدركم) بكسر الألف على الشرط والحراء والسائلة الحاسمة إلى الشرط والحراء والسائلة والمحرد والمسائلة المسائلة على المسائلة المسائلة المسائلة على مردل هذه الإنهالا عندها الاعالة عندها الاعالة عندها الاعالة عندها الإنهاجة المسائلة المسائلة على مردل هذه الإنهاجة المسائلة المسائلة على مردل هذه الإنهاجة المسائلة على مردل المسائلة على مردل هذه الإنهاجة على مردل المسائلة على مردل الإنهاجة على مردل المسائلة على المسائلة على مردل المسائلة على المسائلة على مردل المسائلة على مردل المسائلة على مردل المسائلة على المسا

تم ظال حدق ، و عر اله أن ألله تنديد العقاب ﴾ و لمراد منه المهديد والوعيد ، يعمى اتقرا الله ولا مسحلو شهاً من محارمه ان الله شديد العمام ، لا يطين حد عقابه

قوله معالى ﴿ حرمت عبيكم الثبته والسم والدو القدير وما عن لعبر انه به والتخفه والموقوده والترديه والنظيادة وما أكل السبع إلا ما ذكيه وما قبح عني النصب وأن سنمسموا بالأزلام ﴾ اعشر به بدی فال فی اول طنورة الحب کمیریها الایماد اثم باکر فاه منت ، اشباه متل علیکم ، فهها دکر عدائقاً فلف عمار استشادی دیک المموا اور حد عد نوعا الاول الليم وکافرا جولون الکمیانکاری ، فتلم ولاتاگذون ما نس س

و ظلم الما عراب السه موادر الدى الدموان الأن المده خوصر العبيات الدى الده خوصر العبيات حدال فادا فات الحوالي حكم الده طبيل اللهم في عروقة وبعض فيلك وحصل من الله ديان العميات واللهم الده المحمولة واللهم الده المدار المحال المدار المحال المدار المد

واعمات الديادية على وجياء النهاان عن العلملية كالوا يعتفون الشاه فالأ مأسبة أكلوها يا ومنها ما خيا للجائل الوديها بالدجاء (الدياسي الدوديا 4 شجرة فتحسن قاموت والرئة للمان وجه التنصافين عزام

واطله الما هذه المحلة من حتى الميه والالهاء الما الما الما المها كالما ولها الما المها كالما ولها الما والمحال المحلة الما حريها المحلة والمحلة الما حريها المحلة المحلة

واعلم أن دعول أقدم في 10 ألكتها أن الأرسع أن علي اللتحقيقية واللوفوتة ا والله بيه الرقطيعة (إلما كان لأب صفات موضوف بإنث وهو الشاق ، كانه قبل الخاصب عليكم الله: "بناسته والوفودة ، ومصب أسناه لأب من أعم ما يأكنه التابي ، والكلام يُعرج على الأعم الأعلب ويكون أمراد هو الكل

هاي فيل اللم أشب الها، في المطيعة مع أب كانت في الأصل منظومة فادال بها إل المصينة ، وفي مثل هذا الموضع لكون الها، عمولة الكفوها الكف حصيب ، وأمية دهار ، وهي كجيل

قلبًا إنها تحدق الخاد من بعديلة إذا كانت صفته توصيوف يغلمها ، فأذا ألم تحكر موضوف وذكرت الصعه وضعتها موضع عوضوف ، ثقول إلى تقيلة من قالان بالحاد أدبث إن لم تفاصل أماء لم يعرف أرجل هو أو أمر ها ، فعن هذا إلى دخلب الحاد في التطيحة الأب ضعه تؤسد غير مذكور وهو أنسائه ، والتاسيع النوسة أوما أكل السيخ إلا م ذكرتم) وليه مسائد

﴿ السَّلَةُ الأَوْلِ ﴾ السبع - سبع يقع عن ماله باب وبداء على الإسسان والدواد. ويعترسها ، مثل الأسد وعاهونه ، وبحو - المجمعة ل سبع فيصال - سبع وصبعه ، وفي - واله عن ابن عمرو - السبع بسكون الباء ، وتر -اس عباس - وذكيل السبع

﴿ المُسَالَةُ التَّالِيَّةِ ﴾ قال فقدة - كان أمن اعتاهاتِه إذا حرح السنع شبئاً فقتلته وأكل تعلقه أكاني ما على و تعرفه الله تعدى - وإن الآية غيدرف بمديرة - وما أكل منه السنج الآدام اكله السنع فقد تقدولاً حكم أنه ، وإنه الحكم لم أني

﴿ السَّالَة الثالث ﴾ أصبى الدكاء في الدعة إثناء الديء ، ومنه البشكاء في التهيم وهمو ثامه ما ومنه الدكت في الدين ، وقبل الحرى الدكراء علاماً مراحى المسائلة التي هذا أسب وتتومل تمام ظمين النهاية في الشباب ، فقد نقص عن ديث أواراد فلا بمال قه الدكاء في الدين ، ويقال ذكيب الذار أي أشمب التعام!

يدا فردت هذا الأصل فمون - لإستاء الدكور و قوله (إلا ما ذكيت) فيه أقوال - الأول - أنه استناد من جميع ما نصم من دوله (والسحة) في قول وله (ومن أكل السبح) وهو قول على وابن عباس واحسن ونتاده ، يعني هذا إساس دركت ذكاته بأن وجلت له قوب نظرت او دساينجرك او رحلا بركس بالنام هاله حالال ، فإنه لولا بقاء اخباه فيه أا حصلت

هذه الإخوال . فنها وخديه مع عدد الأخراب ديا دي المناه مترجها خاصمه فيه

﴿ وَالْقُولِ الْمُؤْلِدِينَ ﴾ ﴿ فَقَدَا الْأَسْمَتَاهُ تُعْمِعُنَ عَمِينَةٍ ﴿ وَهُوا فَيَ أَنْسَحُ ا

﴿ بِالْعِرِانِ عَالِمَتْ ﴾ الله من عامقتيح ؟ به تنانٍ الكُني ما ذكته من + الحافق و حلا

الله والقول الربع أوارية إستنادس التجريبة لأادا المداعات بالعلى الاداعيك الماحقي ولا ما وكيم عائد تكم خلال - وعلى هذا المدن يكون الاستناد بشقف القداء العاسم الع المسرسان المدنو (14 عدد الاية فوقة بمال (19 فا دية على النفات 1 فقة مستناء

و الساله الارى و التصب عليم في يكون هذا والديدة واحد و الان فقا به هم واحد ثلاثه و ما الأول الدوا فيدا به هم واحد ثلاثه و ما الأول الدوا فيدا بالانتخاص التحويد الأمر والمدا فيدا بالانتخاص التحويد التحويد والمدا في التحديد والمدا التحديد والمدا التحديد والمدا التحديد والمدا في المدا التحديد والمدا فيدا التحديد والمدا التحديد والمدا فيدا التحديد والمدا فيدا التحديد والمدا التحديد والمدا فيدا التحديد والمدا فيدا التحديد والمدا والمدا والمدا والمدا والمدا فيدا التحديد والمدا والمدا فيدا التحديد والمدا والم

ولا أنصب التصوب لا يلكم البيافية وأهاره والمدا

﴿ السابة بنائية ﴿ من الدائي من قال النصب هي الأبائلان ، وهند يعيد لان هدا معطوف عن وما ينائلا لان الدينة ﴿ وَفَكُ من الدين على الدين الأوقالا الرماحين عملوف الدين على الدين الأبائلات الرماحين عملوف الدين المعلوث على المعلوث الدين المعلوث الدين المعلوث المعلوث المعلوث المعلوث المعلوث الدين الأبائلات والمعلوث الدين المعلوث الدين وكان المعلوث الدين ال

والطلم الداء ما فاق الولد (وما ديج) في قام الداع الآنة تحطير على قوله الحاسب تحقيقكم الديثة) إلى تداع الرداء (در الديم)

واقطم ل فود اوه نصح على لنصار ، ويدوجهان الحدهم اوده بنح على اعتقاد معطيم النصب ، وتداني الرومانية للنصدان وداماناها، وداعلي ويتعاليمان ، فان معالى (هسلام قلك من الصحف البدور) اي فسلام عليك سهم ، وقال (وإن استُنم فلها) ألى تعليم

في النواح احدي عند به قوله تعبل في وأن سنظلمه الله الا الام به عال القفاق رحمه الله فكر هذا في جلة الطاعم إداء كما أبدعه أعل الماطلية وكان موافقات كاس فعالية في المطاعم م وهنث أن الفتح عن النفسات الماك كان يتم عند النيب ، وكدا الإستقسام بالأولام كالوا يوقعونه هند البيت إذا كانوا فعالاً ، وفيه مسألتان :

﴿ السائد الثانية به الأرلام الدياح واحتجازليم و دكرة الأخلس . و الخاسميت التناخ اللازلام لانيازمت كي سويت . ويقال . رجل مرلم وامر عمرته لا كان خليفا عليل المقاتلي . وعادل هنج مرك وربير إذ طرف و جيد فقط وصلحته به وما اخلس ما رب اسهمه بـ آي سياه به ويجال أقوائم اليمر أرالام و سيهت بالقداح الطافتها

ثم قال تعلى فو دلكم نسق فه رفيه وجهان - الأواب - با بكران راحماً إلى الإستقسام بالأزلام فعلاء معلم عليه - والذيني - أن يكون واحله بن حيم ما بسام ذكره من التحليل والتحريب وقد حالف فيه از داعل الله تعلن كفر

الله فالداهول على الحول الأول لنو صار الإستقدام بالأرلام فسعا ؟ الهمل المعتادة كالديجات العال بـ وهذا النصاص حملة العال فانه صمر فسطاً ؟

هشا فال بوح بي إلى عرم ذلك لأنه طلب ثمره العيب ودلك جرام لتوله بعالى و وما تقدى بعش ماذا تكسب عد إدوقال وعل لا يعلم من في السموات والأرض الميت إلا الله إدروى ، بو الدرد ، عن رسوب المديجة عددان دعن بكهن و سنفسم او بطار طبره برده عن سعوه ثم ينظر إلى مدرجات بعلى من العية يوم الهيامة ، اَلْيَوْمَ يَهِسَ اللَّذِينَ كَفُرُواْ مِن دِيكُمْ فَلَا تَعَفُّوهُمْ وَاحْشُوْدِ الْيَوْمُ أَكُمْ أَكُمُ لَكُ دِيسَكُمْ وَالْمُنْفُ ظَلْبُكُمْ نِصَيْنِي وَرَّصِتُ لَنكُمُ الْإِلْمُلْمَ فِينَ فَيَنِ الْمُسْطُرُّ فِي عُمْضَةً عَيْرَ شَجَانِهِم لِإِلْمُ عَيْنَ اللَّهُ عَمُورٌ رُحمَ ﴿

ويعائل با يهول أن وكان طلب الطن بناء عني الأحراب للتعارفة فلمباسرته العبد أو الدراب للتعارفة فلمباسرته العبد أو الدراب للتعارفة فلمباسرته العبد أو الدراب على الدعود التهداء بالفائد كفوا الأنه طلب بديات و بلوم أن القصاب كفاراً ، ومعلوم أن ذلك كله باطل ، وأيضا بالاياب وقا وردب في العلم ، والمستمسم بالأرلام سلم أنه لا يستميذ من ذلك عند وإلما يستميذ من ذلك في صفيد القم يكن ذلك داخلا عبد هذه الاياب وقال هذه حرود أنهم كانوا تجملون بنب الأرلام عند الأصنام ويعتقدون أداما بحرج من الأمر والنهي عني بنك الأولام فالرشاء الأصنام و عنتهم ، فنهذا السبب كن نائب فيمنا وكمرآء وعلما القورا عندي أول وأقرف

عوله معالى ﴿ يَوْمُ يُنْسُ عُلَدُينَ كَفُرُوا مِنْ دَيْسُكُمْ ذَا؟ تحسوهم واحسول ﴾

اعلم به ساى باعدد فيافقي ما حرمه مراجهه الانعام وما احله مها حدم بكلام فيها يقوله و ذلكم فسى و بعرض مه تحقير الكيفين عن مل ظك الأعهاب المراجم حرصها على التحديث عامرع هم باكمل ما بكول فقال (الوج على الفين كمراء الى فلك فلا تحسيفه) اى فلا تحافو المشرك و احلاقكم إياضه ان الشائد و لأفيات و فلى العمام عليكم بالدوقة المحافرة والقوم المشيئة وصدروا مقهورين لكو ديدان اعتلام وحصل فالم أس من " على يعدوه فلكم المسائل فيحت هذكم الا المشتباء المسائل المحافرة على فلكم الله علائلة فيحت هذكم الا المشتباء المعافرة على فلكم المعافرة المراجعة والى الإيه فلكم المسائل المحافرة على فلكم المحافرة ا

في السنّلة الأولى فه قوله و اليوديينين الدين كما و امن دينكم) فيه قولان الـ الأواب المه ليس أمراد هو دنت الهام بعيمه حتى يتنال إنهم ما يستو قدمه بيوم الرابوم، ال و يقد هو كلام حرح عنى عامة أهل النسان مصاد الأحصاء بكم الآن إلى مداهمة هولاء الكفاء الأكماء الأحماط موسم معيث الايظمم احد من عدالكم في يوهم المركم الوطارة فيمه الكسب بالأمس شاماً واليم قد عرس شيخاً ، ولا يريد بالأمس اليوم الذي فيل يومت ، ولا باليوم بومت الذي النا له الله وانقراق البائي ﴾ -- عزاد به پوه بروال هذه الآية ادا وقاد برات بوه انجماعه وكلا ايوج هرفة يعدالمصر في حجه الوداع بنبه هند والتي ج≝ و فضا بعرفات هى باقته المصناء

السائلة النحية في تراد و بسي الدين كامروا من دينكم فيه قولات الأول يلسما من أن تحللوا هذه الحيات بالدين على من الدين عشوكم على دبكم و وقلك لانه بعدى كان عدار عدايا بالمائلة هذه الدين على فن الأدبات وهو قوله العالى و يظهره على الدين كانه في فحض نات النصرة و وال الحوف بالكليم و عمل الكائم معلومة العالم و دمه العوب و وقاله الدين كانها دهرين و هدا العوب و وقاله الدين الدين النصرة العالم المائلة العالم و المعلم المائلة المائلة المائلة العالى الكائم المائلة العالم و المائلة الما

قو الممثلة المائمة كو قال قدم - الايه خاله على الدر اسفيه حالره عدد حوات، طالوا لأسه تمال امرهم باظها، هند المراتم و إطهار الأممل بيا وعمل دمك دارات حوف من جهه الكمار ، وهذا بطل على أن ميم حوات بيور تركها

كم بالدكمان في البرية أكمت لكم دينكم وأقمت عميكم معيني ورضيت لكم الإسلام دماً ﴾

وفيه مسالل

﴿ النَّسَالُه الآوَى ﴾ في الآية سؤال وهو أن دوله ﴿ الَّيَوْمِ الْمَسَنَّ كَمَّ فَيَكُمْ } يَعْتَشِي ال الذين كانِ باقضاً لنا دنتُ ، ودنت يوجب أن الذين الذي باداتاؤ مو عنا عليه أكثر عمره كالنّ باقضاً ، وأنه إنَّا وجد الدين الكرمن في احراجمرة مله فيفة

واعدم ب المسرين لا حل الإحتراز عن هذا الإسكان دهروا وحرماً الأول التداراته من توله و أكدات الكهرية ومقا الإسكان دهروا وحرماً الأول التداراته من توله و أكدات الكهر ديكم مو إزائه حوف عنهم واصهار العدر، قدر على اعترائها به وهذا كلي يقول الخلك حدد يدور حتى فعوه وعقها فيها الدين اليوم كمن مدك ، وهذا حوات صعيف لأد مات دات بدن كان بين فهر العدو بأتصا الديني الدين الدين الي اكتبات كان خلاف ما عنائها الدين و اكدار على المسلم الحالان واعراء ، وهذا يعد أصعيف لا ما لو لم يكمل طم مل هذا الدين عن كان مات خاصه ، والدين عن كان باقصا الله والدي دكره الشمال وهو المصار الله الدين ما كان باقصاً الله أنه ، بل كان أمانا كان الترائع الدائمة من عند الدين ما كان باقصاً الله أنوف ، بلا عند الهدي الدين الكان إلى المداول المداو

فائر ل الله شريعة كاممه وحكم بنطاتها إلى يوم نفيامه ، فالشرع أيداً كان كاملاً ، () ب الأول كيال إلى رمان اقتصوص ، والشي كيال إن يوم النيامة فلاجو عندا اللسي بال (اليوم أكمالت فكم تبكم)

﴿ السَّالَةِ الشَّامِةِ ﴾ فإلى بماة الصِائي .. ومن الأيه على أن القياس باطن .. وولك الأن الأيه وقت على أنه تعان قد نص على الحكم في جميع الوفائع ، إذ له بقي بعضها عبر منس الحكم الديكن الذين كاملاً ، وإذا حصل النص في جميع بوفايع فالعياس إن كان عبي وثن ذنك النص كان عبداً ، وإذا كان على خلافة كان باطلاً

احق مسو العيس بإلى الرد بالتيان الدين أنه بعالى بين حكم هيج الودائم بعضها للشخص ويقصها بأن بال طريق معرفة الملكم فيها عني سيق القيلس ، فأنه بعالى داخص الوقائع قسمين القيلس ، فأنه بعالى يا حكم فيها في سيق القيلس وبعيد الكنون به كان ذلك في بواسطة فياسية في السيم الأوان به كان ذلك في المسبحة عكم فيها المفيدة ميث لكن المحرف على المحرف الكنون به كان ذلك في المفيدة ميث لكن الأسلام الأوان عمر المحرف على ذلك إكها لا للمدين الدارات والمداه المساهم المحرف المحرف

النص كيات ، و د غو يو . بن طالت ربي الصاعبة ما ذات مصرصا عبية ١٠٠٠[مامة

﴿ الْمُسَالَة عَمْمَهِ ﴾ قال اصبحانا : درب الأبة عن أن الدين ﴿ حَسَلَ إِلاَ بَعَمُو هُ مَمَالُ وَلِكِيدَهُ ، وَالْعَلَى عَدَهُ اللهِ اصال إلكِهَالُ الشهر ال عقمة فقال ﴿ النَّبِيمُ الكمال لَكُمُ وينكر ﴾ والريكون إلكون الدين عنه إلا وأحدة الجهاجة

والتأثيرة - مانواء ألمان الدين عمايره على المعمل بالانجافية المعاودة على التعافدة - الواقالة الله عماره عن تعبيري الإعماد والإيارة والتعمل فالإستالان فانجر

و ها العدية قامهم محمدور وفاه على إكيال بيك الدس و اظهر حرائعه ، ولا شلة (د الدي فكر بو عمد ل حي حميمه إلى اشجار

الم كان بعدل ﴿ والفيف عبيكم بقيمتي ﴾ ومعنى الديب هبيكم معمني بالآيال امر الدين والشريعة كانه عالى الليوم الديث تكم دينكم والشماء همينم تعمي بسبب دلك إلا كيال لأمه لا تعمة أشراص تعمم الإسلام

والطبي إن هذه الديم يصاً دائد على الدخالير الإنجاب هو الدامعاني ، ودانت لأما ماموال الديار الذي هو الإسلام بعدم - وكال معمة فيس الله الديار «ان يكون دين الإسلام من الله

إنجاقاتها إن لإسلام بعمة توجهين الأول الكدمة بشهواء عني لساد الأمة وهي قولم الحيدائة عن بفعة الإسلام

﴿ وَالرَّحِهِ النَّبِيِّ ﴾ إنه بعالي ظال إلى هذه الآية و اليوم النَّبَّتِ كُم دَيِّبَكُم وَأَكْمَسَتُ عليكم بعدي) وكر لفظ البعدة مهمة ، والطاهر فان الراد البدة النقية ما تُقفَّة ذكره وهو اللَّبِي اللَّبِي خان فيد اللم لأنجو الديكون الداديات، استمم حملهم قامرين لأخدانهم الداداد مم احمل هذا الشرع بحيث لا يتطرق إليه نسخ "

قابلًا . اما الأون فقد عرف هوقه لا اليود سم الدين كمراو عن ديتكم ، محمر هذه الأبه عليه أيضا يكوب بكريره

وأما الناسي قلاب بداء فدا الدين باكان إعاما بلتميم وحب الريكون اصبا عد الدين عمم لا عالم وقبات الردين الإسلام بعده

وروا مساجد صوب كل يعمه فهي من هو تعاول والطبل عليه فوته تعاول وم، يكم من تعمه قمل الله الرود أيت جاتات القدمين أثرم المطع يأن فين الإسلام أن حصل بتعليق الم ممال وتكولته رازخانه

تم قان بعان ﴿ وَ صِيبَ لَكُمُ الْإِسْلَامُ دِيناً ﴾ ربيدي أن هذا هو الدين عز في حد أف تُعَلَّى وَيَكُلَدُ قُونَهُ بعَانٍ ﴿ وَمِنْ بِسُلِّعَةٍ لَلْإِسْلَامُ وَبِناً عَلَى يَصَلَّعُ مِنْهُ ﴾

تُ قال لُمَانَ ﴿ يَمِنَ أَسْظُرُ وَرَجْتُنَفِيهُ عَانِ سَجِيفَ لَأَتِيرِ قَالِ أَنَّا عَدِيرٍ رَحِيمٍ ﴾

وهدا من داه ما تعدم ذکره في الطاعم عني حرامها عدامان على حيام به و إن كالب عرفه الأ أنها على في حاله الإحياران على قوله (دلكم بنين) إلى جهد اعتراض ولم في النين والديمي منه دكيد ما ذكر من معني التحويلان عدال الرابير عده المنتشب من جملة الدين الكمل والديمي منه دكيد ما ذكر من معني التحويلان أن على عبد الله بعليان و ومعني صفر العبب بالته الله ي لا يحكمه الإسلام الذي هو الدين الكمل الدين في المنتج المعه الله المنتج المعه الله المنتج المعه الله على المنتبة المنتجة القلل عبن المنتبة المنتبة المنتبة المنتجة المنتبة المنتبة الله عبن المنتبة إلى والداخل المنتبة المنتبة المنتبة المنتبة المنتبة إلى والداخل المنتبة المنتبة المنتبة المنتبة المنتبة المنتبة المنتبة المنتبة إلى والداخل المنتبة المنت

يُسْتَقُونَكَ مُدَّ أَحِلُ فَسُمْ مُنْ أَحِلَ لَمُكُّرُ الطَّيِنَتُ وَمَا عَلَمْتُمُ مِنَ الجَّنَوَاجِ مُكَلِّيلً تُعَيِّرُونَكُ مُا عَلَمْتُكُمُ اللَّهُ مُكُلُوا مِنَّ أَسْتَكُنَ عَلَيْكُمْ وَالْمُصُكُرُوا النَّمُ لَقَمِ ظَيْبِهِ وَالْخُودُ اللَّهُ إِذَا لِللَّهُ صَرِيعُ الْجُلْسَابِ ۞

أكل للجوم عندما اصطران كله ، ورجيم بعياده حيث احل هم ذاك المحرم عند احتياحهم الى أكله .

عوله نماني ﴿ يَسَأَلُونِكُ مَادًا أَحَلَ ظُيرَكُمُ أَحَلَ لَكُمُ الطَّبِيَاتُ ﴾ وهذا أيضاً متصل بما نقدم من ذكر الطاعم والألكي ، و أن الأيه مسائل

﴿ المُعَلَّمُ الأَرْنِ ﴾ قال صنحت الكشاف، إلى السؤال معلى نفوق ، فلدلث وهم معده و ماذا احل هم ۽ كانه دين - يعولون لك ماذا احل قام ، ورقد لم يعن ماذا أحل لنا حكايه يا قالوه

واعلم ان هذا صعيف لأنه لو كان هذا حكاية لكلامهم لكانوا قد فالوا ماذا أحل اللم ، ومعلوم أن هذا ناهل لأنهم لا يقولون ذلك ، يل إغاطونون هاد أحل لنا ، على الصحيح أن هذا ليس حكاية لكلامهم معيارتهم ، يل هو بيك لكيفية الواقعة

﴿ السَّالَةُ القالِمَ ﴾ فان الواحدي * و ماذا و ان حديثه الله واحداً فهي رفع بالإيتقاء ، وحبره ه أحل ، وإن سلت جعلت ، مأه وحدها الله ، ويخوب حرها ، فا ه وا أحل ه ص صلة و ده الأنه المعلى عا اللهي أحل قم

﴿ السَّلَمُ النَّالِمَ ﴾ بالمرب إن اختطيه كاتو بخرمون سياه من الطبيات كالبحدية والسائم والرصيلة و خام مهم كاتوا بحكمون بكونيا طبية إلا أنهم كاتبوا بحرمون أكلهما لشبهات صعيفة ، فذكر لعالي أن كل ما يستطاب فهو خلال ، وأكد هذه الآية بقوله (فل مي حرم رينه الله التي حرج بعناده والطبيات عن الروق) ويقوله (ويحل قم الطبات ويجرع عليهم الثياث)

واعدم أن العب في تنعة هو المنتلف والخلال بتأدون فيه يسمى ابضاً طبياً تشبيهاً بم هو مسئلك ، لأنهم الجدم في التمام القيرس، فلا يمكن أن يكون دراد بالطيسات هها المجللات ، وزلا تصار تعدير الآية - قد ، حنو الكيم بتحليلات ، ومعسوم أن هدا رهيك ، فوجب عمل بطيبات على سبتاند الشتهى ، قصار التمدير - أحل لكم كل ما يستاند ريستهي .

ثم عدم أن العروال الإستلمادوالإستطاية باهل الرومة والأحلاق خميمة ، فان أحل البادية يستطيبون أكل جميع الجواتات ، ويهاكد ولاله هذه الأياب بموله تعدن (عدن لكم ما في الأرص هيماً) فهذا ينتفين التبكي من الإسماع بكن ما إن الأرض ، إلا أنه الفحل التحصيص في ذلك العموم تعالى ويجرم عليهم أحيانك باربص في هذه الإياب الكشرة على إناجية لُلْسَلَقَاتُ وَالطَبِيابِ فَصَارَ عَدًا قَصَلاً كَشِيرًا ﴿ وَكَانُوناً مَرْجَوْهَا إِلَٰهِ فِي مَعَوفة ما تحل وتحوم من الأفتملة ، منها: أن خد اخيل مناح عبد السابعي احداثة ... وقال أبو حتيفه رحمه لله ليس بمباح . حجه السافعي رحمه الله أن مسئله مستطاب ، والعلم به صروري ، وردا كان كاذلك وجب الا يكون خلالاً طويه (1- فل لكم الطيبات) منها الدمثر ولا الشنمية ف الشائمي وهم القامياج ، وهند أبي حيفه حرام ، حجه الشافعي رامه الدائنة مستطاب مسئلا ، فوجب الد يجل لقوَّله ﴿ أَحَنَّ لَكُمْ العَبِياتِ ﴾ ويدلُ ايضاً عن صحة فول الشاقعي رجمه الله في عمون المُسأَلَينِ قوله عنى ﴿ إِلَّا مَا ذَكِيمٍ ﴾ استفى بدكاة لم قسر اللَّكَاة بُنا بِينَ النَّبَّة والفيقو ، وقط حصل ذلك في خين ، توجيباً لي تكوي مذكوب ، فوجب آبيا تحل لعموم قوم (الأ ما دكسم وأما في مرودًا السمية فالفكاة أيضاً حاصلة لأما أجمنا على أنه لو ترك السمية باسبا فهني مدكاة ، وددت بدل على ال ذكر القامماني بالعسان ليس حرَّة من ماهنه البدكاة - وإذا كانَّ كذلك كان الإبار بالدكاة بدون الإبان بالسمية عكماً ، قنص مثلكم في إذا وجد ذلك ، وإنا كال كدلك كان الإليان بالدكاة بدوق الإنيان بالسمية عكماً ، فنحل مثلك بها ردا وحد ولك . وإذا حصلت الذكاة دخل عند فوقه . إلا ماذكيتم } ومنها أن حم أحمر الأهلية فياح عند مالك وضم يمر فدريني وقد احتجا جابن الايين ، إلا أنه تعتمد ل تحريم بنك على ما روى عن الرسول لِمُلَّةُ أنه حرم بلوم الخمر الاهنيه يوم حيير

> شم قال بدی و رده علب می اقرارج مخلین بعیبریی کا علبکم (نه و وقه مسائل

﴿ الْمُسَالَةُ الأَوْنَ ﴾ في هذه الآية فولان الأون ان فيها إضياراً ، والتعدير أحل لكم الطبيات وصيد ما هدمام من الحوارج مكابين ، فحدان المديد وهو مراد في المكلام لذلالمة الباقي عليه ، وهو فويه (فكلوا عا أمسكن عليكم) الدين . ان يقال إن فويه (وما علمتم من الحوارج الكدين) انتذاء كلام ، وحيره هو قرء و فكلوا عا أمسكن عليكم) وعل صا

المحر الرزي ج ٢٠٠١

التقدير بصبح الكلام من حبر حدف وإصيار

﴿ المسألة الثانية ﴾ في الحوارج قولان أحدهم اب الكواسب من الطير والمساح ، واحتفظ جارحه ، سبيت خوارج الآيا كواسب من جرح واجرح إدا اكسب ، قال معالى ﴿ واقدين اجترحو السيئات ، في اكتسبوا ، وقال ﴿ ويعلم ما جرحهم بالنهار ﴾ أي ما كسبتم والتاتي الدا حوارج هي التي تجرح ، وقالوا الديب خد من الصيد فلم يسل منه دم لم عل

في السائد الثانية إدخل هي ابن عمر والصحاف والسدى ، أد ما صابه في الكلاب فلم يقول دكاته بم يجزا كله ، وغسكوا بقوله بدال إ مكتبي) بالو الأد التخصيص يدل على كون عدا الحكم محصوصاً بدا ورحم الجمهور أن قولة (وما علمهم من الخوارج) بدخل بهم كل على الإصطبد به ، كالفهد والساع من الطب من الشاهي والبائسي والمقات ، فال القيت منزل عاهدهم الصفر والبائري والنصاب والمهد وما يصطف به من السباع ، فقال هده كلها حوارج والمعلم والبائري والنصاب والمهد وما يصطف به من السباع ، فقال الكلم هو وادار على النسب يقوله بعالى و مكتبين) من وجود الأول الا الكلم هو وادار عن المعالم الكلم المنافقية عنه المعالم بكائر به يكو به إلى الكلاب ، فاشتق منه عدا النصاب بكربه إلى حسم الثاني أن كل سبح فانه يسمى كنيا ، ومنه توقه عليه الصلاة والبيلام و بعني الغراوة ، يطاله قلاد الكلم بكله الذي هو بمعني الغراوة ، يطاله قلاد الكلم بكله إذا كان حريضاً عليه وظرابي هيه بال للذكور في هذه الأبه إدمة الصيد بالكلب ، بكل المحدد الأمي ووضع الشبكه حائر ، وهو هر الابه واقد أعلم وهر هر هو الإم واقد أعلم .

وفر المسألة الرابعة في دلب الآية على أن الإصطباد بالخواراح إلى على إذا كانت الخواراح مطبقة ، لأنه سعان قال (وما عليتم من القواراح مكتب العدمويارات عاملكم الله) وقال الله والمستويارات عامله وذكرت اسم الله عكل ، عال الشافعي راحه الله وللكلب لا يصم معلى إلا عند أموراء وهي إذا أرسل استرساس ، وإذا أخذ حيس ولا يأكل ، وإلا أخبه ، وإذا أحبه من إلا أخد حيس ولا يأكل ، وإلا تعدد أحبه ، وإله المادي عليه على المثل أن بعدم حكم به قال لالد الإسم إذا ألم بكن مراب فهو معدم ، وألم يذكر وحمد الله فيه حقاً معيناً ، بن قال الله الإسم إذا الرحوع فيه إلى المرف ، رهو قوار الي حيمه وحمد الله في حيمه وحمد الله عليه الروايات ، وقال ، المسرى وحمد الله المسيم معمل عرد وحد الالم وحد الله المحيمة المحادة ، وهن ابن حيمه المراس التناس أو الإجماع وحب الرحوع فيه إلى المرف ، رهو قوار الي حيمه وحمد الله المحيمة المحيمة المحيمة ، وهن ابن حيمه المحيمة ال

وجه آلله في رويه الحريءية يصير معلياً سكوير دنت مرتين ۽ دهو فوق العمد راهه الله ۽ وعن التي يوسعينونجت راجمها الله - أنام يصير معلياً بائلاث توات

♦ السالم غاملة ﴾ الكلاب والكيب هو سدى يعلم الكلاب الصيد ، فمكلب
ضاحب السكيب كمعلم صاحب الثعب ، وصودب صاحب الشأريب كال صاحب
الكشاف وادرىء مكسى بالتحييمات واقعل وقعل بشتركان كثيراً

﴿ السَّالُةِ السَّالَةِ ﴾ أيتمياب بكتين عن الحال س ﴿ طلبتم ﴾

فاد فين . ما لائده همه اختال وقد استدى شها بخلطتم؟

قاباً - فالديه - بايكواد من يعلم اخوا ح الهرايراً في عليم مدراه فيه موضوفا بالتكليب. (وتعلمونين) حال ديم او استشاف و وتعصود منه بليالمه في النبياط انتصبه

ئم دال بعوى ﴿ مَحْتُوا عَمَا أَسْتَكُنَّ عَنِيكُم ﴾ وفيه مدأنتان:

﴿ الْمُسَالَةُ الْأُونِ ﴾ أعدم أمه إذا كان الكبب معمياً لسم صاد فسيدا وحرجه وقده وادركه المنكلاميثا فهو خلال وأجرح الحلرجة كالنابع وأوكد الحكم في سائر الخوارج السمعمة وكذا في السهم والرمح ، أما إذا فبناده الكنب محمم عليه وقتله بالتم من عبر جرح فصال معقمهم الأعور أكنه لأنامية الرقال أحروب حل للخوله عنا فوء (فكنوا عـ "منكن عليكم) وهذه كله إدا ثم تأكل يا هان (كرا بهه ديد اختلف فيه الطايء يا فعيد الس استمن وطارس والسعبي وعطاه والسديء أبدلا يعراء وهوا اسهر أقوال السامعي النابو الاكه أمسك الصيد عن نفسه ، والابة دلت على أنه إنه يحل إذا دمسكه على صاحبه . وبدل عليه آیشهٔ اماروی ان السی چه مان معدی اس حاته و بر درست کلیک مادکر است نه داد دوکته وأسيكل فادبح والكراميم لكاعليه واواق باريبه وتدائق وليربأكل فكوا تقد مبيدا عليك ما وإداراهملله غداكل غلا علمم منه شنته دغه المنبش عني بقيله وارقال سقياب الطراسي والمعدالي أمني وفاصل واس خمر و دو هر يوه رهني الله عنهم 🕒 تحل و إن اكل ، وهو العوار التاتسي السافعي رحمه عدا واستنفوا في الباري إنه كراء فعال فالتسوف البله لأعراق فيسه ومست الكانب عاداً كان ليئاً من الصيد لم يؤكل يانث انصيد وهو مردي هي هل بن ابي حالت رضي الله عنه .. وقال منعيد بن حير وانن حنيفه و نوس .. يؤكل ما يقي من خوارج أنتمبر ولا يؤكل ما يقي من الكبب ، العراق أنه يمكن "بايردب الكبب على الأكل بالصرب ، ولا يبكن أب پوسہ انہازی میں لاکی

الْيَدُومَ أَحِلْ لَكُمُ الطَيْمَاتُ وَهَمَّ مُ اللِّينَ أُونُوا الْكِنْتُ عِلِّ لَكُو وَطَعَامُكُو بِعِلَّ غُمٌّ وَٱلْمُخْصَلَتُ بِنَ الْمُؤْمِدِ وَالْمُحْصَلَتُ بِنَ الْحُرِينَ أُوتُواْ الْكِنْكِ مِن مُعَلِّدُ إِذَا كَالْمُسُوهِ فَ مَنْ مُعَلِّدُ اللهِ عَلَيْهِ مُنْ مُنْ مُنْ اللهُ عَلَيْهِ وَلَا مُعَلِّدِي أَ فَلِكُمُ إِذَا كَالْمُسُوهِ فِي مُنْ مُعْرِدُهُنْ تُعْصِينَ عَيْرُ مُسْتَعِيعِينَ وَلَا مُعْطِدِيَّ أَحْسَالِ

﴿ لَمَا لَذَا لَنَالِيهِ فِي مِنْ فِي قُولُهُ عَنْ مَسْكُمْ عَيْدُ وَاحْقِيانَ الْأَدْبُ الْمُعْلِمُ مِنْ كمولة وكلما من تمرم إذا الثمر) والثاني ... به استعياض ، وعلى هذا التقدير فقيه - جهاء الأول النال الصيدكلة لا يؤكن بالرحمة وكل الدعظمة ودمة وريضة اللاطؤكال الشعي ان النسي كنوا بما منتي لك المنواح بعد اكتبه بنه ، ناموا - 140 ه والا على الكانب إذ كل من لصيد كانت بعيد حلالاً أن فالود وإن الله من اللصية الايقاح في أنها أصبكه على صالب لأن صفة الإمسان هو الديأحد الصيد ولا بثركه عني يدهب ، وهذا المعني خاصه سواء أكل منه أو لم بأكل منه

بدهال عدر فو واذكر راسم عدييه فه ويه أموات الأول الدائلمي السياعة م الرسات كالبلك (١٠٠ ق) الله بين يُناخ النياء إذا أن سف كالمناء وذكرت النبغ علم فكل (وهو عب التسير فالصمير في دوله إر فنت . هالدي: ﴿ مَا فَنَسَدُ مِنَ الْخُوارِجِ ﴾ في سموا عليه مبد

﴿ لَلَوْلُ الثَّالَي ﴾ الطفعير فالدان في فيسكن بايتني سعواعب الافا بركاء وكالله النافث الديكون الصماعاتد والأكل بالعبي ودثرنا اسماها غلى الأكل البريا أناشة فال لعمر التي التي مالعه والمواجه وكان تديينها

والملد الرجده والسافعي عمداءه أحفروك للمستية صابينا حل أكتب 10 عجمت هذه لآية سبي أثبيجة الثالث فلا تملاء أبه أن حبيبه هني الأول والتاتي كان الفراد من الأمر المعاجد يوفيق بينده منه المصوصي مدعه على جيه يا وال كراءانية السألة إلى سهد الخالجان في نفسه بيادة ولاتكماها الديمكر اسم عاهمه)

تم كال يماني فالرائد الدين يدييرج عليا الجالي والحا والاعتمام العالي تحدوات أحاله متحويم فالخرفة

عولدنجال فالبوم حلائات بضيبات ال

اعلم أنه تعنى أجر في هذه الآية المتدعة أنه أحر الطبيات ، وكان المصرد من ذكره الإعبار عن هذا الحكم ، ثم أحاد ذكره في هنه الآية ، والمسرس من ذكره أب عال (اليوم اكسلت لكم ديسكم ر غبت عليكم مستي) فين أنه كم أكمل الدين وأنم النحمة في كل ما يشكل بالدين، ذكدلك أثم التعبية في كل ما يتعنى بالدب ، ومنها يسالال الطبيات ، والمرضى من الإعادة وعاية هذه النكتة

ثم قال تماني فو وطعام الذين أوثوا الكتاب حل فكم ﴾ وفي المراد بالطعام عها وجوه ثلاثة - الأول - أنه الفعائج ، يعني أنه يحل بن أكل ببائج أهل الكتاب ، و ما الحرس فقد سي قريم منه أهل الكتاب في أخذ الجربه مهم بوق أكل دياتجهم وتكاح بسائهم ، رض علي وهي الشاعته أنه استشى بهاري بي ثعلب ، وقال البسواعلي التصرائية ولم يأخذو مها إلا شرب القبر ، وبه خد الشافعي وحد أناه وهي اس عناس رحي فالد عنهما أنه سئل عن جنائج عباري العرب فقال لا بأس يه ، وبه أحد بو حيفة رحمه أنه

ورالوبه التاتي إذان القراد عو الجر والفاكهة وما لا اجتاح فيه الى الدكاة ، وهو مقوله عن بعض أثنه الربيع ، والثالث أن المراد هيم عطمومات ، والأكثر ون عيى الفود الأول ورحموا ظلام من وجوه أحدما أال الديائج هي التي تصبير طماماً بقعل الدانج ، عجمل قوله و وطحام الدبي أولوا الكتاب على الدبائج الرق ، وثانها أن ما سوى الدبائج عهى عملة قبل أن كانب لاهن الكتاب وبعد أن صارب هم ، فالا يبنى لتخصيصها بأمل الكتاب فائلة عن المناتج ، وثالثها ما بن هنه الآية في المناتج المناتج ، فحيل هذه الآية عن المناتج أولى

شم قال تمال في وطمامكم حل لهم أوأى بحل لكم أن تطمعوهم من طعامكم الانه لا يمتاح أن يمرم الله أن بطعمهم من فياتحنا ، وأيصاً بالعائدة في ذكر ذلك أن ياحه الماكحة عسر حاصلة في الخاليس ، وينحه الديائج كانت حاصية في الخاليس ، لا جرم ذكر الله تعالى دلك تنبيهاً على التميير بين التوفيق

ثم بال بعدى فو و لمحسنات من التوسيات كه وي المحسبات تولان المحسمة أجماً المحافظ المحا

يمي سرفين عدم طبال العرب وحصد لي احباد من العدد ، وثالثها .. ان تقصيص العداف با قبل بدل طاعية على تمريد بكابر الرابية ، وق لبيت الدعد عرم ، أما تو حملنا المحصنات على الحرائر بلزم حراد لكام الأمم ويحل عول له عن لحمل التمايرات ، ورقمها .. "ناجة الله التمايرات ، ورقمها .. "ناجة الله التمايرات من الحرة أكثر لبوناً مه في حلى الأمم المبادرة والراوز والكحافظة مع الساس بحلاف عرف واليروز والكحافظة مع الساس بحلاف عرف في من مستمدًا بقيرها

مَمْ قَالَ نَعَالَى ﴿ وَلَلْحَصِياتِ مِن تُلْدِينَ أَرِيزًا الْكُنَابِ مِن فِيكُ ﴾ وفي الأيه مسائل ،

و السألة الأولى إدهب اكثر المدهد إلى أنه عن التراوح بالدنية من تلهود والحداد ي وتسكوه بديد الآية ، وكان اس همر رضي الله عنها لا يرى دفت وجتج عوله (ولا شكحو بشركات حيلية من وجعد إن وجاعيتي ، ومن قال بالقول "حلو عن الشبست يعوده تعلى ، و بحصنات من الدين أوسوا الكتاب) بوجود القول "حلو عن الشبست يعوده تعلى ، و بحصنات من الدين أوسوا الكتاب) بوجود أسب فهل يجوز للمسلم الا يبروج به أم لا ؟ عين تعالى بله الإيه حواز نقت ، والثاني اسب فهل يجوز للمسلم الا يعمل الا وعين عمله أنه اليهودية إذ ويال عن عمله أنه قال الإياز فعين الكاره المعلم عن الكتابية في ذلك الوقت لايه كان إلى المطاب قاله ، وأما الآل فعين الكاره المعلم ، والساختية الا متصورا عموى وعلوكم الكاره ، وقوله (لا متحدوا عموى وعلوكم ويالك) وقوله (لا متحدوا عموى وعلوكم الكاره ، وهد حدوث الدائم بالروجية بريما فويت الحجم ويما يويت المحروم عبر عاجد الرابع الرابع الرابع المالك الوقد إلى دينها ، وكل الإيمان فند المجمع عبد الموراس عبر عاجد الرابع الراب بولد الراب عالم الكارة (بمن يكم ويمان فند المجمع عبد الموراث على الإيمان فند المجمع عبد الموراث عبر عاجد المرابع الموراث على الموراث على الأدارة المن يكم الكارة عبيه كالمكان من قاطم المتدال عن ويتحمال من الدين أوبوا الكتاب من عبدكم) إياب الكاروح الكتابية فكان دكر عدم الإية عبيها كالمكاني فو غير حائز

﴿ السُّلَة الثانية ﴾ في قدا عدر ديدهمسات الحرائر ، لم تدخل الأمة الكديمية عب الأية الكديمية عب الأية المسافية إلى من المسافية إلى من الشعف ومع خلاف من الشافعي والتي حليقة معد السافعي لا عود التروح بالأمة الكتاب عالم الأنه احتمع في حملة لوعان من التعمدات الكتار والرق ، وعبدأين حيمة رحمة الله يجوز ، وغسال مده الأية بناء على أن الراد بالمحسنات المعالمان وقد سبن الكلام ديد.

﴿ السَّالَة الثالثة ﴾ فان سعيف من المبيت واحمد ن و وللحفيات من البدين وسوا الكتاب) يتاجئ فيه اللهيات واحربات، جنمور البروح بكنهن ، ودكتر المعهد على أن دلك تحصوص بالبدية طفيا، وهما مول الن عناس ، هذه قال الن بناء ، هن الكتاب من يُجل لنا ، وصهن من الاتحل لنت وقرأ (فاتلوا الذين لا يؤملون الله) إلى فوه ١ حتى يعظوا الحزاء عن إذا كمن عطى الجرية عن ، ومن بدر يعطام يُحل.

﴿ السَّالَة برابعة ﴾ العقوا على أن يعجوس فدسن جم سنة أخل الكتاب في خد الجرية منهم خون اكل بابنجهم و بكال مسائهم ... وروى عن الن السيب الله قاب ... إذا كان اللسلم مريضاً فامر اللَّجواني أن يذكر القاويتمج فلا بأس .. وقال ..و توار ... وان «مرد مدلك في تصبحه علا تأسى

﴿ المُسْتُلُدُ الْحَاسِمَ ﴾ المُلكِيرِ من المقبلة . الله على تكام فيكنابيه اللي وانها بالدوراة والإنجيل قبل لراء في القوال ، فالوء - والشاير عليه فرده (والمحصدت من الدين وثوا الكانات من شقكم) حموله (الله فيدكم } يشل على الله من ذاك بالكنات بصد لروال المرفاق حرم على حكم الكناب

شم قان تعدن فؤ ره أليسموهي ألبتورهن لها وبعيها المتحليل بايتام الأجوار يهديا على ناكد فيجوانها والدهن قراوح المرأء وعمزم على أنه لا يعطيها صداقها كان في صحوره الرائي ، وتسمية الهير بالأحرايات على ان الصفاق لايتنشو ، كها اب الحن الإجوالا يتعذر في الاحارات

كم قال نعلى فو محصيف غير مسلطعين ولا منحدي أحدان إنه قال الشميي ... الرب ضربان ٢ السفاح وهو الرب على سبيل ١ لإعلالا .. والحلا احداد وهو الربا في السر ،. و لله تعدى خرمها إي هذه الآية وأديح عسم بالرأه على جهة الإحصان وهر البروج .

لم قال معاني ﴿ وَمِنْ بِكُلُمْ مَا لَإِيُّانَ فَقَدَ حَبِطَ عَمِنَهُ ﴾ وفيه صبائل

﴿ السَّالَةُ الأولى ﴾ إلى تعلق هذه الآية بدوييها وجهيان الأول الدائلات ودمية الترجيب فيا تقدم من اللكاليف والأحكام ، يعنى ومن يحمر مشرائع الله والتكاليف ديا حب وحمر في النبيا والأحرم ، والثاني الثال المعالى ، يعنى الدامل الكتاب وإن حصيب هم في الدنيا فصيله النائحة وإباحه الدائم في الدنيا إلا ان دنت لا يعرق بيهم وبين الشركين في الدنيا فياندا ولم يعمل أحوال الأخرول النواب والمعالى عن كل من كم الله عدد حجلا عدد في الدنيا ولم يعمل إلى شيء من السندات في الدنيا ولم يعمل إلى شيء من السندات في الأحرة البية

وَمُن يَسْكُفُوا بِالْإِبْسُ فَقَدْ حَبِكَ عَمْلُهُ وَهُوَ فِي الْخَبْرُةِ مِنَ الْخَنْسِرِ بِنَ ﴿ يَكُنْ إِلَ النِّينَ * اللَّهُوا إِذْ قُلْمُ إِنَّ الصَّاوَةِ فَاصْلُوا وُخُولُوكُ وَالْهِ بِكُوْ إِلَّا الْمُوافِقِ وَالْمُسْتُوا بِرُكُوسِكُمْ وَأَرْضَاكُمُ إِنَّ الْمُكْفَعِيْنِ

ق استأن النابية أو نواد و رس يكفر بالإيمان فقد خيفا عبده و إسكال ، وهو الت النكر إلا النفل الدوسية . فان الكفر إليالا فهد عبد عبده و السبب فخلف التسروف على وجود . الأول . قال من عبلس وعلماد (وهر يكفر بالإيمان) أي وهن يكفر بالقد ، ويقا حيل جبل جدا المجار الآن بدي رب الإيمان ، ورب الآني عدي رب الإيمان ألتي - على سيل المحدر ، والثاني بالمالكين ، ومن يكفر بالإيمان) أي نشهادة أن الآيالة الشيء على سيل المحدد الإيمان على من ورمها بحسب أمر المشرع ، المحدد الإيمان على وربطا بحسب أمر المشرع ، وإطلاق فيهم الشيء على الأرمة عمل مشهور ، والثالث . قال بعدد ، إن باسا من المسلمين وأطلاق الميد الذه عمل مده الأنه ، كان عوض على بيا كل ما لأ

﴿ اللَّهُ الثالثة ﴾ القاتلون بالإخباط قالوا اللواد نعوم ا يمن يكاد بالإيمان قضا حيط حسله) أي حقاب كفره براير ما كان حاصلاً به من ثوات إيمانه ، والمدين بسكروان القبول بالإخباط فاموا المدياة الاعتماد ألذي التي يديد دلك الإيان عدد خدا وحالا ؛ هله بالمائي شكك الأعبال بعد الإنمان الاعتماد أنها حير من الإيمان ، فاه فم لكن الأسر كفلك بل كان صائداً باطلاكات بدلا الإنمان باطفه في أنصها ، فهذا هو الادام بعود (عدد حبصاصله)

و المساقة الرابعة في قويه بعالى في وهواى الآخرة من الاصراب في مشروط بشرط فير مدكوه في الآية ، وهوا أن تهوت عوا دلك الكفراء إذ لهابات عن الكفير لم يكن في الأحرة من الخاسرين ، والدليل عن أنه لا يدمن هذا الشرط قوله بعالي (أرس يرتبد مكم عن دينه فيمنه وهو كافراع الآية

ئے بال بعان ﴿ بَا أَبِ الْدِينَ امْنُوا إِذَا قَسَمَ أَلَى الْعَبَارُةُ لِمُعْبِدُوا وَهُوهُكُمْ وَأَطْبِكُمُ ال الراقي والمسجرا برورسكم و رجلكم ال الكمين ﴾

فظم أنه لعال فتح السور، يقوله (يا أبها الدير أمنها أوقو بالعضود) وذلك لأمَّه

حصل بين الرب و بين بعيد عهد الربوية وعهد العبودية ، فقولة (أوقوا بالمفود طب عنال من عائدة أن غوا بعيد العبودية وعلى إحد الديد بوعال العهد الربية النال ، وعهد النبودية من عائدة أن غرارة العبد الربية المنال العبد الربية المنال على المنال العبد المنال العبد الربية والكرم ، وصدات أوق أولا يعهد الربيب والكرم ، وصديم أن منافع بديد عصو حال بوجين الدال العلم المناح أن المناطق المناطقين المنجدة في بيان الداخي وعرد عن القطاعة والمناكح ، ولا كانت طاحة إلى المناطق المناكح ، ولا كانت طاحة إلى المناطق المناكح ، ولا كانت المناطق المناطق المناطقة الربولية فيا يطالب في الدنيا عن بنافيع والبلدات المناطق المناطقة ال

و الشباعة أوى في علم أن الراد بعود ريد يهمم إلى العسلام) سر عدر الباء و يديان عليه وجهد الأول أم الركان الراد ورا رم الحر الوصود عن علاء و و باباط المائح و التنافي المهم المائح و التنافي المهم المائح و التنافي المهم المائح والمعمد الكال المهم المائح والمهم المائح والمهمد المائح والمهمد الكال علم المنهم المائح والمائح والمائح والمائح والمائح والمائح والمائح والمائح والمائح والمائح كال عالم ألا لا المائح المسلم المسلم عليه وجهال الأول المائح لا المائح المسلم المائح والمائح والمائح والمائح المائح المائح المائح المائح والمائح والمائح والمائح المائح المائح والمائح والمائح والمائح والمائح المائح والمائح المائح المائ

ق المسالة بتدبية في مال فيه الأهم يدبوهم الله ما تأمر الصلاة ، اليس فلك الكلية مستقلا يتسبه و وسيجو بأي قوله (إذا فلسم الله عبداً عالمسلوا) هملة الرقاية السرطاعية المساوي الصلا الواظر الأمر بالمسلول و بعدو على الشيء يجرف الشرط هذه عند علم الشرطان فهد المتنفي الما الأمر بالوصورة ليد بالأمو المسلاة الرفاق الحروب المفسود من الموصود الطهارة الواطريات عنهارة مفصودة لذاتها يناسل عراد والتراد أما القوال الموقة لممل في حرار الأيه في الكي بريد بيناهيركم في والما الحديد القولة عليه الصلاة والسلام فالمو الدس على المنطرة الاستراكات والرفاق المنطرة الإسلام والمواقدة في المنطرة عليه المناسدة عليه المناسدة عليه المناسدة عليه المناسدة عليه المناسدة عليه المناسدة الإساسات المناسدة في المناسدة الم كوب الوصوة مييا بعفرات الدبوب واعده علم

والمسألة عادم به بال وارد على البيعية لكو صيلات بطال علم الفعياء الا يعبد الحجج دارد بهذا والده من بحول البيل أن شعر عمد الله بدر عن تلك علم عول والداهمية من الصيلاء وأما الكول عراده علما الحد الصلاة الحدة ويكول الراد منه العملية والأول عامل الرحة الله للله الله على الما المعتبر الديام الله تعبد الأبال الله على الإحال المعتبر العبار المعالم المعتبر الله على الإحال المعتبر المعتب

﴿ الوجه الله في ﴿ السبب ، عمد العمود من إيره المعمل ودات وأن الصاباة الشعال بحدمه الموقد الاستان در حديه عليه الراحكون معروات العصي ما يستان العمد عليه عن الشعليم ، ومن وجوه العمليم درية البريانات الراحكون منز و ما تعلق التطابع ، والسبات الاحكيام ومن وحل وحل العملاء ميالية في التطابع ، ومعاود أن ذكر الحكم عميت الوصيفيات على كود دات الحكم عميت الوصيفيات مي كود دات الحكم عمياه الحك المعمد ، ويقل وجوب الوصو عبد كل لهميده الراحة على التطابع المعادد المداع على المعادد والاحكام المعادد والمعادد والمعادد والمعادد والمعادد والمعادد والمعادد المعادد على المعادد على المعادد المعادد على المعادد على المعادد على المعادد على المعادد والمعادد والمعاد والمعادد والمع

الجمومية بلطة أأنسد بدغال لصفد إدا دخلت الأبهاء فاناجرعن فلالا وقرابه كلاا

وكماء فهد الانفند الأمر بالمعل الامرة واحدة

أحاب داود دنا دكرنا دل حبر الهاجد لا يستح الدياب و بعداً فهذا الحبر بدن فو به يأه كان مو الله كان مو الله كان مو الله كان مو الله على خديد الوصود لكر صلاد ، وهذا يسمى وجوب ذات على غود بعدى و فائدوه بعدى و فائدوه بعدى أد يقد حادي هذا الحبر الدائرة بود الفتح المتقول الدوقع كتاب على الترجيح معامى وجود الأولى الهد أن السحد لكن صلاد بيس لوحد بعد مدينه و القاهر الدائرة المعدة على الطاعات ولا يقصى مها الالا مدينه و إياده المعدة على الطاعات ولا يقصى مها الالا تقديلها و الناس أن الإحبياط لا سك الله من حثب فيحول الحدد أقوله عليه المسلاة والسلام و دام ما يربيت إلى ما لا يربيت الالكان الله على حثب فيحول الحدد أقوله عليه المسلاة والسلام و دام ما يربيت إلى ما لا يربيت الالكان الدائلة الحبر الدى ويسم على فولكم قادية و والدلاة الحبر الذي ويسم على فولكم قادية و والدلاة المولية عيه عن المعلية ولا سعكم المولية المولية المولية علية ولكن الدلالة المولية عيه عن المعلية ولا سعكم المولية المولية علية المولية المولية علية ولا سعكم المولية المول

والأدوى و بابات المدهب عليهم را بريقال الواوحات بوصود لكل صلاد بكان بوجه الموصود هو القيام الى الصالة ولم يكن بميره باير في إيجاب الوصود ، لكن ذلك ياص لأنه بمي قال في أمر ها الايه 1 و مله حد مكم من القائط أو لاستم السند علم تجوه ما فيمم ام اوجاب النيسة هو التموط بالمحامم الدالم تجد المداء وتلك بدن عوا كون كار واحد منهي سناً توجوب النيسة وحق الماد الإنسانية الدالم من موقلته المورى الوصود قد يكون بسب حوالي البالا الله المنالة ، وذلك يدن على موقلته سوى القياد الى المنالة ، وذلك يدر على موقلته

 ﴿ سَالَمَ اللَّهُ هَالِ عَمْ ﴾ اختلفوا في أن مدت الآية هل بدن عنى كوب الوصوة شرط بضحة المسلام ؟ والأصبح عيالات عليه من وجهم ... الآوان ... (به بعدى على فعن الضلاة عنى الطهوء)
 بالله ، شه بين أنه منى عدم لا تصبح الأناسيس ، ولوالم يخل سامه قاصح ذلك ... ساس ... ا به بمال یکه آخر بایمبلاه مع انوسود ، عالایی تالصلاه بدون اگومبود بارای المعاصور به . و یا آن اقامور به پستیدن العماب ، و لا معنی الیماد فی عهدهٔ مکنیف رلا دلک ، عادا است. هذا ظهر کون الوضود الرجا بصبحه الصلاة عقمی هذه الاج

﴿ اشْبَالُهُ حَاسَمُ ﴾ قال الشهوبي رحمه الله - البه الرط لصبحه الوهنود والنفسر - وقال أبو حليقة رحمه علم - بعر كامت

واعلم أن كن واحد منهم السنال لذلك بظاهر همام لايه

"ما انسانسي وها به عامه بال الرسوه بأمور به ، وكل مامور به فاله يجب الريكون موية قالوصور بهب باليكون موية ، ويدائيس هذا وحسب بالكون غرطة الله لا فاشي بالمرق ، ويقا بسبب إلى موجود ويدائيس هذا وحسب وجوهجم و بفتكم إلى مرحن واستحوا برزسكم و رجاحم إلى الكمين) ولا سنادان بوده و فاحسو واستحوا) أمراء وإنا كل المراوز بي كل مامور به يجب باليكون سويا لقوله ثمالي و ودا مروا إلا بيملترا أمراء وإنا القيل) وثالام في فيه اليعدو) عاهد للتعليل الكي عميل سخام الله تعالى عالم عوجب حاله مي والمراوز إلا من مراوز إلا مناوز عالم التعليل الكي عميل سخام الله تعالى عالم عوجب المراوز إلا مان بعدو الله علمين أنه النبيل و والإجلامي مناوة عن الله خطفة ، ومن كالت أمر وا إلا مان بعدو الله علمين أنه النبيل و ولم المرواز إلى بعد إلى في طب رباده الإلمان ، فيب عالى والموراز الإنتان ، فيب عالى والموراز المراوز الم يكون مويا "قمي ما إلى الماموران والماموران واليكون عالى الماموران والمام حمد إلى الماموران والمام حمد إلى كل ماموران والمام حمد إلى كل ماموران والمام حمد إلى كل الماموران والمام حمد إلى كل الماموران والمام حمد إلى كل ماموران والمام حمد إلى كل الماموران والمام حمد إلى كل الموران والمام حمد إلى عمران عمود الماموران والمام حمد إلى عمران عمود الماموران والمام حمد إلى عمران عمود الماموران والمام حمد إلى عمران عمران الماموران والمام حمد إلى عمران الماموران والمام حمد الماموران والمام حمد إلى عمران الماموران والمام حمد إلى عمران الماموران والمام حمد إلى عمران الماموران والمام حمد الماموران والمام حمد إلى عمران الماموران والماموران والماموران الماموران والماموران والمام حمد إلى عمران الماموران والمامورا

وأما ابو حليمه راحمه لله داله العنج يهدد الأيه على أن الليه لينسب فرطة أهمانية الوصوم. فقال أن يته للدى أوجب غلس الإعلياء الأرائمة في هذه الآله وأنه يوجب الليه فيها أد ماكنات الله إلمادة على النفي أو والريادة على النفر أنسخ أو منسخ العراق يحير الواحد وبالقياس لأ يحور

وخرائنا أأباب بهاإن وجبا النيهاق الوصود بدلاته بغراب

﴿ السَّالَةِ السَّادِينَةِ ﴾ قال شقافين وحمد الله - اللَّوليب شرط نصبحة الوقيسوم، وهنال

ماثلة وابو حبهه رخمهم هداء لمبسى كادثك المحتج الشامعي رحم الله بهذاء لأية على قوله من وجود اللاول الموقد (إذا قمتم الى الصلاة فاهسلو، وجوهكم) بعنصي وجوب الإنشاء نفسل الوجه لأن الماه تشعفيت ، وردًا وجاء سرنيت في هذا العضو وجب في عبره لأنه لا فائل مالفرق.

قال قالو ... و، التعليب إلما وحلت في حمد هذه الأعبال فجرى الكلام عم و ... با مقال إذا حيث إلى العملاء فأنو بمحموع هذه الأعمال

طنا الداء التعميب إنما وحلب على نبوجه إلا هذه الداء ملتصفه بدكر الوحه ، ثم إنا هذه الداء بواسطة المحود على الرحة وخلب على بنائر الأعيال ، وعلى هذا وحول الداء إن عسال الوجه أصل ، ووجود على تحسيح هذه الانداء لله حرفا على عسل الوجه ، ولا منافلة بين إنجاب تعميج عدد الأممال ، صحى احسرا دلائه هذه العاد إن الإصل واعترفوها إن البح ، وكان قولنا اول

﴿ وَالرَّجِهُ اللَّهِ يَهُ إِن يَقُونِ ﴿ وَلَمَتِ أَلَيْكُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَرْجَتُ اللَّهُ السّ به في العبل لقونه و فاستند كها أمرت ؛ ونعوله عنيه افصلاة والسلام؛ استؤد ما بدأ الله به ه وهدا لخبر وإندوره في فصه الصمة وللروة إلا أن العبرة يعموم اللفظ لا تحضوص النسب م أنعني ما ق البات أنه غضوص في يعص الصور فكر النمام حجه في قمر افي التحقييض ه والثالث أنه بعدن ذكر هذه الاعصاء لا على ولل يترثيب المعلير في خس اولا على واش الترتيب فلعتبر في الشرع ، ودقك يدل على ما المرميت واحمد - بيان المعدمه الأولى ام التربيب لكشير في الحسن بربيد أمن الوامن نازلاً من العدم، أو من الفلح صناعماً في مرامر ، والتربيب فلذكور في الأيه ليس كدفت ، وأما التربيب المبير في الشرع فهو أن تجميع مبين الأعصاء للمسولة ، ويفرد عنسرجة ضها ۽ والأية بينت كانتك، فأنه تعالى أدرج أنصاب في اثناه المصولات ، يدانت هدافيقول - مدامدل في ادا بربيت راحت ، والدليل هيه (ب إميانا الترتيب وبالكلاء مستقيع ل ورجب سرية كلام الله بعان عنه ل ترك العبدر به بها إذ صار ذلك محملاً تُشتبه فلي أن دمك الترتيب وأحب ، فينفي في عمر عده الصورا عني وهو الأصال. الرابع ، أن ريجات الوصوء غير معقول النصى ، ودلك يعتقبي وجوب الإنبال به على الوحه أللكي ورد أن النص ، بهال الغام الأول من وجوء - جدما - أن الحدث بجرج من موضع والعمس يجب من موضع احر وهو خلاف المقول ، وثانيها - أنه أعصاء نفحدث طاهره تقوله تعالى (إذا الشركون بجمر) وكلمه إلى اللحصى، وقوله عليه الصلاة والسلام»، بإ من لا سجس حياً ولا مناً ﴾ وتعمير الطاهر ممال - وثالتها - يا النارع أقام النيمم مقام الوضوء ، ولا أماك أنه صد الصلافة والوصياء ، ووابعها ... أب الشرع (فام المنبع على اختين منام للمسل ۽ ومطور الله لا نعيد النته في نفس المصوريظانة ، وحاصبها - أن ابناء الكدر العلل بعند الطهارات وفاته الورد لا يغيدها ، فتبت سِما ال التوصوء غير معذول المعتى ، وإذ تبت هذا وحمد الإعهاد فيه عل مورد النص، لاحيال أن يكوب البرنيب الفكور مصيراً يُعاصفين الثعبد أو لحكم حقيه لا تعرفها ، فلهد السبب أوجيه رعاية التربيب المعيسر الدكور في أركان فاعملاناه ، بل هيت أولى به الآنه تمعلى به فكر كان الصيلادي كنامه مرسة وتكر أعصاء الوضوء في هذه الآية مرثية فقي وجب التربيب هناك فههما أولى

واحتج نوحيهه وحمه غديده لأية على قوله فقال النواو لا تنوس الترتيب. مكانت الأية خالبة عن إيجاب سربيب ، هلو قلتا يوجوب شربيب كان دلك ريادة على النص ، وهو تسح وهو عير حالز

وجواننا أأما بينا دلاله الأية على وحوب البرتيب من جهاب احراعير التصنك بأن الواو توجب الترتيب والله علم

﴿ السَّالَةُ السَّامَةُ ﴾ موالاه أصال الوصيوة ليسبب سرطيًّا تعبيضه في الصول الحديث للشائص رحمه للم وهولمون بي حبيمة رحمه التب وقال مائث رحمه الله إنه شرط النا أمم نعال أوجب هذه الاهراب، ولا شاك أن إيجابها قابر مشترق بنين وهامينا على سبيل الموالاة وإيجابنا على سبيل البراحي ثماني واله تعالى حكم في أحر هذه الأيه بأن هذه القدر يبيد حصول الطهارة ، وهو أنوبه و ولكن يريد بهلهركم) فتبب أن الوصوء ساري الوالاه يعيد حصنون الطهاره والاحسان بقونا بجوار اقصلاة بها لكوله خنيه الصلاة وانسبلام وامساح الصبلاة الطهارة د

﴿ انْسَأَلُهُ الَّذِيمَةِ ﴾ قان أبو صيمه وحمد لك - الخارج من هير السيلين يتقص الوصود ، وفال الشعمي رحما العالا يممس بالحشو أنو حيمه وحدات لينب لايه مقال اظاهرها يمتقبي اليان بالوصوء لكن صلاة عني ما بينا دلك فيا تقدم ، تراك بعمل به عبدما لمم يحرج الخارج النجس اس البدنا فيبغى معمولاً به عند حراوح الثارج النخب ال والشامص رخد الله عول على ما روی آن الیس 🎎 خنجم وصل ولم پرد علی عمل آثر کاخه

﴿ أَسَالُهُ التَّامِعَهُ ﴾ قال مالك رحمالة . لا وهيد ل أحارج من السيبين إذا كك هير معناد وسلم في دم الإستخاصة ، وقال ربيانه ، لا وصور الهما في دم الإستخاصة ، أنا النمسك عمس الأيه أنسأله العمرة ﴾ قال أبو حبيفة وحمه الله المهمهم في الصلاء عشتمنه على الركوخ والمستجود الناهس الوصوء ما وقال البالوي - لا تنقض ما ولأبي حبيفة رخمه الله التسميك
 معموم الأية على ما لورياء

﴿ الساقة الهادية عشره ﴾ قال الشافعي رحمه الله على الرأه ينقص الوصوم وقال أمو حيفه رحمه الله لا ينقصه الطشافعي آن يتصبث بعموم الآية ، قال وهذا العموم الأكد بظاهر قوله تعالى: والأصبم الساد) وحجة احصم حير اراحد ، أو قناس ، فلا يصم معارضاً له

﴿ نَسَلُهُ القانِيهُ عَشْرَهُ ﴾ من الفرح ينقض الوصوء عند الشايعي وحمه الله ، وقال أبر حبقة رحمه نه لا يمعمه ، قشاقتي رحم الله ان يتمسك نعموم الآيه ، وهذا الممرم متأكد بقوله عليه الصلاة والسلام » من من ذكره فليتوصأ » وقالبر الذي يتمسك به احتملتم على حلاف عموم الأبة فكان الترجيح مننا

و للسلم النافة عشرة في لركان من بديه أو وجهه تهدامة بسطها وبوى الطهورة من الخفت مدفق المسلم وبوى الطهورة من الخفت مدفق المسلم عن يصبح وصووه؟ ما و بت عده المسلمة موصوعه في كتب أصبحانا والذي أقوله إلى المجلم المقالم أو بالقسل في عربه و فاعسلوا) وقد أبي به فيحرج عن المجلم الأنه عند اختياحه إلى الترد والتنظم لوموى عاله بصح وصوؤه ، كدا هها ، وأبصاً قال عليه العملاة والسلام و مكل امرىء ما يوى و وهد الإنساد يوى فيحد أن تحصل له المترى والله أعلم أعلى

﴿ المسلم الرابعة عشرة ﴾ لو وقف تمت سوات حتى سال عليه هذه وبوى ، بم الشفك مل يصح وصورة م لا ؟ يمكن أن يقال الا يصح م لأنه أمر بالسبل ، والعسس عبل وهو لم يأت بالممل ، ويمكن أن يقلف يصح لأن الفيس شارة عن المسل لمنفضى بل الإنسبال ، والوقف تحت المبل الميشدال ،

 ﴿ السُلَمَة طَامِمِهِ عَشِراً ﴾ إذا عسل هذه الأعضاء ثم بعد بثلث تنشرت الحديد عنها طلا شك أنا ما ظهر محك خلفة غير معسول ، إلى بمسول هو ظك دخسته وقت تعتمست وسقطت

﴿ المُسْلَمُ السادسة عشرة ﴾ العسل فينود عن إمراز الماء على العصو ، هنو رطب هذه الأعصاء ولكن ما سال عنه عليها لم يكف ، لأن بله بدلق أمر يادوار الأم عن العصو ، و في صبل الحالية احتال ، بكمي ذلك ، والفرق ال المفرر به في الرصوم العسس . وتلك لا بحصل إلا عبد إمر الماه ، وفي اخباله المأمور به الطهر ، وهو قوله (ولكن يريد ليطهركم). وذلك حاصل بمجرد السرطيب

ق السنكة انسابعه عشره به مو أخد التلج وأمره على وجهه ، مان كان الهواه حاراً بديب تلتلج ويسيل حراء وإن كال بمجلامه لم يجر حلاناً غائك والأوراعي - لما دل قوله (دقسلوا) يقتمني كويه ماموراً بالعسل به وهذا لا مسمى قسلاء، هوجب أن لا يجراي

﴿ النسلَه النامة عبُدرة ﴾ البتليث في أعيال الوصود منة لا وحد ، إنها الواحد هو الأرة الراحدة و المنافقة الراحدة و المنافقة الراحدة و والمنافقة المنافقة و المنافقة المنافقة و المنافقة المنافقة المنافقة و المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة و المنافقة المنافقة و ال

وفر البيئاء الديمه عشرة إد الدوال سنة ، وقال داود . واحب ولكن بركه لا يقدم في المسالاة الناقر المواكن بركه لا يقدم في المسالاة الناقر السوائد في الآيد ، ثم حكم بحصول الطهاره بقوله (ولكن يزيد ليطهركم) وإد حصيت بعهاره حصل حواز الصالاة لموله عليه انفسالاه والسلام ، مصاح الصلاة الطهارة »

قو السألة العمرون في التسبية في أول الرضوة سنة ، وقال الأحد وإسحن الراجع ، وإن تركها عامداً بطب العهارة - منا أن السنية عبر مذكورة في الآية ، ثم حكم يحصول الطهارة وقد سين تقرير هذه الدلالة ، ثم تأكد هذا عدارة بن الهجاؤ قال ، من توصأ فذكر اسم الفاعلية كان طهوراً هميم بدية ومن بوصا وقم يشكر اسنما الله عليه كان طهوراً الأعصاء وصوته ها

﴿ السألَّ عَدَيَهُ وَالْمَسْرِونِ ﴾ قال بعض الفقياء - بمديم عسن اليابين عني الرصوم واجب ، وعدد أنه منه ويس بواحب ، والإستندلان بالايه كها فروساء أن السوالا وفي التنسية

﴿ الْسَائِدَةُ (الْفِلْدُ وَالْفِلْدُ وَنِ ﴾ حد الوجد عن ميد سيطح خليه إن صيفي الدقل هولاً ، ومن الأدن إلى الأدن فوصا ، ومطا لموحد مأجود عن ذكر جهه فيجت فصل كل ذلك

﴿ المَمَلُمُ التَّلِكُ رَالِعَشِرَونِ ﴾ وال امن صلحي رضي الله عنهم : تحت پيضال الماء إلى واعل العبل، وقال الملقول لا تجدر ، حجة ابن عباس امه وجب هسمل كل الوجمة القولمة (فاعتبيا وجوهكم) والعار جي من الوجون فوجب أن يجت فتنته ... حجه الفقهاء الهابعان قال إن خرا الآية (منا يزيد له يبعض عسميا من خرج) ولا سك أن إن إدخال الله إن معين حرجأ والد علمير

 قساله الريمة رابعمرون) الصفصة و الإستساق لا مجيانا في الوصوة والعمل عبد الشلعمي راغمه عدن وعدد خلا وليسجن رخمهم الله واحبان فيهم أن وعبد أبي حبيقه عماء الله ولحياق العمال ۽ غير ۾ جي او افرضوءَ . اتب به يعاني او جي غمو . الوجه ۽ وافوجه هو. الدي يكون مواجها دداحل الأعب والمج هج مواجه فلا يكون من الوحه

ية السيدهند علقول - بصال الناد إلى الأهلت، الأربعة يقيد علمها والقولة { وأكل بريد ليطهرنم) والطهارة تفيد حوار الصلاه كيا نبناه

﴿ مَمَالُهُ الْخَامَةُ وَالْعَشْرِ ﴿ ﴾ غَمَلَ صِياضَ عَلَيْجِ بِنَ أَمَدُ ﴿ وَأَقْدُ وَأَحْبَ صَعْدَ مِي حيمه وعمد والشافعي رحهم الله . وقال ابر يوسف وحه الله لا يجب النا أنه من موجه ، والوجة عجب عسله بالأية - ولاد (حمدا على أنه يجب عسله قبل بنات الشعر ۽ فجينز ۾ انشخ بينه ربين الوجه لا تشقط كاخبهم بدوجت فببنها فيل بناب شغرا خاجب وحب انصابعه

﴿ سَأَتُهُ السَّادَيَّةُ وَانْفَشْرُونَ ﴾ قال الشاهني رحمه الله - إيسا إيصال الله في الا أحمه للبحيد القيمان ومرك توجيمه جمائق الأعيب الباأن قربه بعان وفاقسلوا بجرهكمان يوجب عسن الوجه ، والوجه الليه للجمعة المسدد بن مجيهه إلى الدين ، برك الحمل به عند كثافة النجبة عمالا بقولة (رما حمل عليكم في الدين من حرج ؛ وعمد حمة اللحبة لم محصن هرو عرام الكاتب الأنه فالة على رجوب عسته

﴿ مَمِنَاكُ السَّمِعَدُرُ مَعْسُرُونَ ﴾ هل بين إمرار الله على عالم أن من اللحية عن حد الوجه وعلى حرح منها إلى الادبن عوص م الشعمي رخمه الله فيه قولان حدهما اله عجب والثالي أأله لاتفيب وفلو فون ماثك وأبي خبيفه والمزمي أحجمة بشافعين رحمه التدأنا بواهما على دن إلى المجيم الكتيمة لأ يجب ريصال المداران صابت السمور وهي اخلف ورعا استقطاء مده اتكبيف لأن قطاطاهر لمجية مدم حده الوجه في كونه رجهاً ﴿ وَإِذَا كُنَّ ظَاهِمُ عَجْمِهُ يسمى وجها والوجد يهب عسنه بالزوم سكيل فياله ٢ فاعستوا وحرهكم) برم لتحكم هذا القاس إنصال باداري صاهر حيم النحية

﴿ مَمَالُهُ فَتُنْفِعُ وَمِنْهُ وَلَ مُمَا تُعَمِّ لَهُ حَيْثَةً إِيْضِانَ مَا مَا إِلَى جَلَّمُ الدجه وال عصمر لرزي ج١١م١١

كانت ثبت البحية كثيمة ، ودلك لأن ظاهر الآية بتك على وجوب عسل الرحة - والوجه هازه عن الجندة المبتدا من صدا الجنهة إلى منتهى الدقل ، تركنا العلم به في حن الرحال دفظة المجرج ، وحيم الرأة مادرة قبقي على الأصل

واقلم أنه ابيب إيصال الماء إلى ما عبد الشعر الكثيف في حسه مياضع المتعمة و والتاجبان والشاريان ، والمدارات ، والمدان العبين ، لأن قرله (فاعسوا وجومكم) يدل على وحرب غسل كن حلك الوجاء أولا العمل له في اللحية الكثيمة دفعا لمحارج ، وضله الشعور عميلة فلا حراج في إيصال الماء أو الخلطان موجب أن يعلى غوا الأصل

﴿ اسْتُلَهُ سَاسِعَةُ وَاتَّمَشِرُونَ ﴾ قال الشعبي سَا أَضَالِ مَنَ الأَدِنَ مَعَادِهُ مِن الوجهُ عيجِتَ هَسَنَهُ مِمَ الرَّحِةُ ، وما أَشِرَ مَنَهُ فَهُو مُعَدُودُ مِنَ الرَّأَمِنَ فِيصَنِحَ ، وحَسَنَا الأَدْتُ لِيسَتَ البَّنَهُ مِن الرَّحِهُ ، دَالُوجِهُ مَا بِهِ الزَّوَاجِهُمُ ، وَالأَدِنَ بِيسَتَ كَذَالِكُ

فو الساله التلاثون في قال الجمهور مسل البيدي إلى الرهابي واحب اللها ، وقال مالك روار رجمها الله الا بجب عسل الرامين ، وهذا الخلاف حاصل بصاً في قوله (وأرجاكم بن الكبين) حجة رار أن كلمه لا إن الانتهاء العالية العالم عبد عبد المحكم يكود عاراً عبد كم في توله (ثم أغو الصباط و النيل) توجب أن لا عبد عسر الرهابي

واجواب من وجهين الأول أن حد التيء قد يكون سفسلا عن مخفود إعطاح على مخفود إعطاح على مخفود إعطاح على مخفود إلى المحدود وهو كفوله و ثم اعود عسام من الديل) قال النهاد معمود عن الليل مفسئلاً عسرساً لأن العمال الدور عن الطبعة حسوس ، وقد لا يكون كذلك كفولك المستندة عند الثوب من هذا الطرف إلى ذلك العارف الدار المرف الثوب عراصها على الدول الشوب على على الدول الشوب المناسقة على الشوب الشابعة المناسقة على الدول الشوب الشابعة المناسقة الشوب المناسقة الشابعة المناسقة ا

بد عرون هد وغوّل الاشك أن سيار الرفق عن الساعد بين له مفصل معل ، وإذا كان كذبك فيس إعباب المسل إلى جرم أوق من إعبابه إلى جزء أحراء فوجب القول الإيجاب مسل كل الرفق

 إذا الوحد الثاني من الجواب إلى سنمنا ب المرفق إذا عب عسله ، بكن المرفق اسم الدحاور طرف العطم ، داده هو الكان الذي يربعن به أي ينكأ عليه ، ولا مراع في أب ما وراد طرف العظم إذا يجب غسله ، وهذا المؤوب حتيار الرحاح رافة أعلم.

﴿ الْمُمَالُهُ خَادِيةً وَالْمَارَكُونَ ﴾ ترجل إلى كان افطح ، قاد كان افظع لمن دران الرصي

وحب عليه فيسن ما يعي من بالرفق الأن قوله ١ فاعتمار الجيفكم والتاريكم إن افراقو ٢ يضفان وجوميا عبيلل بيدين ين درعين يا فاذا ستطاعته بالتهية وحدد عسان البائن بحكم الأيعاء وأسارنا كالنامطح مجامون مرجبين لم مجيستي الأنواعن هدا التكليف لمربس صلا أراعاؤنا كان خطع من الرفيا عال سناهمي رهما الله الجين أمسيسي الله بطوف يعيفهم ، ودنك أك عسم الرفان بدكاد ومعدوالبرفي عبارة عن مبطي العظميرات فاد وحب إمساس لماء فكتفي العظمين وجب بمساس الداعموف العصد فيناس لأاعاله

﴿ النبائة الناسة والبلادون ﴿ تُعَدِّيمِ البِعِي عَيْ الْبِسَرِي مِنْفِعِتِ وَبِيسَ لُو حَبَّ ﴾ وفال وهم الحوارجب البرأة متعائل ذكر الأيسي والارجال وتسم يمكرهم تصادم والمسي على اليسرى ، ودبك بدر عن ٪ الواجب هو مند البديا بأي صفه كالدار غد اقدم

﴿ الحساء شائلة والمائلون ﴾ السنة إلى يك . الله على الكند محبد إسمال لله ص الكنيارة الرتاء أفياضيا للمطال للمراجع سال بامارن لكنت فعال بعضهم المدالا کور لأبه بعال دن و و يديكم إن الراض و بجعل سرافن عايه العسل، فجعله مبد العمس خلاف الآمة فوجب الاعمور وفاق عمهار الفننها الدلا يتمل عصحه الوصود لا أحديثكو ـــ تر كا للسنة

﴿ لَلْسَالُهُ الرَّامِةُ وَالدَّلَامِي ﴾ أو سبب من يرفق ساعدان وكادن و ﴿ وَحَسَنَ احْفَارِ لَعَمُومُ موله (وأنديكم و الرفط) كما أبدله بيت من تكتب صنبه والله فأنه بجب مستهد الحكم هد، لأبه

﴿ لَمُسَالُهُ خَلَقَتُهُ مِنْ الْكُونِ ﴾ فإنه يعاني ﴿ ﴿ وَقَرَ عَنْ مُ يَقْتُمِنِي تَخْفِيدُ الْأَمْرِ لَأَ حَدَيْقًا اللَّامور يد، يعني أن نونه (عائد، وأعجره كم وابديكم إلى الراف) "مر يعسل ألَّا بن إلى عرشين فاتعاد العار محقود بيدة الحتماء فبعني الوحب هوهما العلج استعم سأعمس ومسل فمر عدره يبدأ حدالأته ساء بالأحدر أبا لطرين المرواسة فلأكده

﴿ المَسَالَةُ السَّافِينَةُ وَالْتَالِيْسِ ﴾ قال الشافعي رحمه الله ... لواحب 1. مسح اله سي عل في مايسمي مسجأ بدر ما رقال بالك العب مسح الكال م رنال ابد فيهمه راحمه القار لوبيت منجاريع الرامي احمة الشعمي عالرقال المسجيب المدين الهدالأ يعطاق إلآ عندمسجة بالكبية إبدالر فالداء مسجب يذي باستين فهدا يكفي في صدقه مسح البدين بجرم مے اجوار ڈلک عندین

يدا ثبي في المعرب التولدي والمنجواء، وسكم ع بالفعل إلى المعمل به مستح المه محرة في

ا جراء الراسي ، ثم ديث الحراء عبر بميتر إلى الاية ، فان الوجبنا تقديره عِقدار معين ليم يكن بسب ذلك الفيلي إلا بذليق بعاير مده الإية - فيتراء مير ورة الآية عبيلة وهو خلاف الأصل بالإدافيات الله يكفي فيه لهم السبح عوال في حراء كان من أجراء الرأس كانت الأية مبينة معيدة با ومعلوم أن حمل الأية في عمل بفي الإية مده بعيدة أولي من الحليا على حمل بفي الاية مده عملة ، فكان المصل إلى ما تعام الرياس وقد المساطحين من الأية

﴿ المُمَالُةِ السَّامِةِ وَالنَّالَامِنَ ﴾ لا يُجِرَرُ الإكتِينَ بَالنَّسِحِ عَلَى الْمَهَامِةِ ، وقانِ الأوراعي والتُورِي واحمد - يُجِرِدِ - لنَّا أَن اللَّهِ مِنْ يَعْقِي أَنَّهِ تَجِ - المُسْتِحَ عَلَى الرَّأْسِ ، وصنع المهامة يُسِنَ مسجا للزَّامِنِ واحتجوا عَنْ ، فِي مِنْ عَنِيةِ الصَّلَاءِ وَالسَّلَامِ مَسْجِعَ عَلَى الْمِيَّامِةِ

حوانيًا .. فمله مسح قبير العرض عنى الراس والنفية على المهامة

﴿ السَّالَة الْتَامَة وَالْتَلَامُونِ ﴾ حدث الناس في مسح الرجلين وي عبسلها ، فعلى اللهمال في تصدره على ابن عبدي و سد بن ماك وعكومة والشعبي وأبي جعفو عمد بن عبي البائر بن بالواحث فيهيا دبسح ، وهو مدهب لامامية من الشيعة .. وقال جهبود الأمامية بن الشيعة .. وقال المحافز الأمامية بن الشعم بنتها وهو قول الساطر للمحود من الشع الريبية .. وقال حد ن الشري وعبد بن حريز الطوي .. الكلف في ناس للحود من المعالم المناسلات.

حدة من ذال بوجوب دينيج مني عني الفراءين اكشهورتين في قياله و وأرخلكم) فلم أين كثير وجرة والراهية و وجامليم في أو بلا أبي لكراهه لاطراء وقدا نافع وابي هامر وجامله في دوايه حفقي عنه بالتعب ، فنفويا أالما المراءة باخر فهي تقتمي كون الأرجل معفوفه عن الرؤوس ، فكي وجب الشنج في الراس فكذب في الأرجل

قایا قبل ، مو لا پچور آب یقال - هذه بنیر فتی انتواز کیا ای فوانه - ججیر اصب حرب ، وفوانه

کبیر باش فی بجاد برمن

قلماً علما مطل من وسوم الأول إن يكسر عنى الحوار معدود في المجمى الدي فد يتحمل لأحل الضرورة في الشعراء وكلام عد يجب سربيه عنه الومانيها أن الكمر إقا بصار إليه حيث بحسل الأسراس الإلساس كي في توره الحجو صب حرب با قاد من المسوم بالصرواء الدالحرب لا يكون منا لمصب بن بعجبواء وفي هذه الابه الأمر من الإلساس عبر حاصل

الشهبور للبحاة

وثالثها ۱ أن الكسر باخوار إله يكون بدود حرف العطف و ما مع حرف العدام علم متكلم به العرف ، وأما القر ومنافضت تعالوا يصلًا وبيا توجب المسح وبلك لأن ثوبه (واستحوا يوؤسكم يقرؤسكم في عن النصب وبكنها عواوره بالباء ، فإنا عطفت الارجال على الدؤس جاز في الأرجل النصب خطف على عن الرؤس ، واحر عطفًا على الظاهر ، وهذا المناسب

إذا ثبت هذا فنقول - ظهر أنه اجرد أن يكون هادي النمب إن قبله (وارحاكم) هو عدله (واسبحوا) وجهر أن يكون هو فوته (فاعسوا) بكى انعاملان إذ اجتماعتي معمول واحد كالتراعيان الأفرت أرى - فرجب ان يكون عامل النفسد في لوله (و رخلكم) هو قوله (واستعوا) فلت أن الرادة (وارجنكم) ينفيت اللام توجب استح - بغث العهدة وجنه الإستدلاك يلده الايد عن وجوب استحاء ثم فالوا - ولا يجوز دفع ذبك بالأحبار لاتها بأسرها من بات الأحاد ، وسنح العرال بحير الواحد لا يجوز .

واعلم أنه لا يمكن خواب س هذا إلا من وجهين الأول أن لأجبر تكثيره وردت ما يجاب الفسل ، والمسل ملسط على مسح ولا يتمكس ، فكان العسل قرب إلى الأوجهاط فرجت للصير إليه ، وعلى هذا الرجة عبد العطع بال عسل الرحل بقيم مضام مسجها ، والثاني الدورص الرجين عدود في الكعين ، والتحديد إلى جاء في العسل لا في المسح ، والذوم الجبراعة برجهين الأول ؛ إن الكعب عيارة على العظم الذي كنت مفضل القلم ، وعلى هذا التدنير هنجت مسح على فهم القدمين ، والذاني الهم سنمو ، الكعبر، عبارة على العظمين النائزين من جبي السان ، إذا انهم الترموا أنه يجب أن يمسح طهور القدمين الى هدين الوضعين ، وحيناد لا يمين هذا المؤال

• الشائد التاسعة والملافرين في مدهب حمور القمهاء أن بكمين عباره عني العظمين التائيل من حالي الساق، وقالت الإمانية وكل من دهب الرجوب السنج البرائكسب عباره آمن عظم مستدير مثل كمب البقر والعدم موضوع تحب عظم السباق حبث يكون معمل المساق والتقلم به وهو قول تجمد بن حبس وحمه التنا وكان الأصمعي يجاز هذا الصول ويصول الطرفال النائلان يسميان عميمان العكمة وإدا القمال في تصميم.

حجه اجتمهور وجود (لاول , أنه لو كان الكعب ما ذكره الامامية لكان الحاصل في كل راحل كماً واحداً ، لكان يبنعي الريقال , وقرطاكم إلى الكعاب (كي الهاكات الحاصل إلى كل بدعرطة واحداً لا جوم فان (و باليكم إلى الراضي) والثاسي (١٠ العظم المستدير الموضوع في المصل تهيء حمي لأ يعونه إلا المسرحون ، والمطلب الناتسان في طرقي الساو محسوسان مطوعات لكل احد ، وساف الكاليب الديمة تجب ان يكون الدائم المادرات لا الها حساً الثانات الروى في السي تلاو به قدر والمصلف الكانت ، ولا تساف ولا تساف الدائمة الدائمة الدائمة الدائمة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة المنافذة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة المنافذة المنافذة الكانبة الكانبة المنافذة المنافذة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة المنافذة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة الكانبة المنافذة الكانبة الكانب

حجه الأمانية : أن أسم تكفي واقع عن تعظم تمصوص الموجود في الرحل حمح الجوابات ، فوجت أن يكون في من الإستان كدبك : « فتنا المصار يسمي كانيا : «ممه كميات الرفاح الدجيلة ، وفي «مط تعدم معصور » فياحت أن يكون الكعب هو هو

والخواب الدماط التكاليم الطعرة عدال يكواد شيئاً طاهواً ، والدي ذكرت! اطهال فوجت الديكون فكعت هو هو

في السنّد الأرسون في اليس فهور عديد في المهج على الجهب وأطبقت الشيعة والحوارج على يكاره و يلاحجو دان فاهر فوه عالى و بالمسحوا برؤسكم والرطاعة يو المكتبين) يمنفي إذا عبس الرحين و بسج على الحدر ليس فسحا الرطاية ولا عبيلاً لحيا و ورجب أن لا يجو المحكم بهن هذه الإيه و قو قالوا الله الله الجه الجوار السج على الحديد إلى يموارد الله الحديد الإيه وجود الأول الله المحكم بهن هذه الله الله المولى من الرحيح بل هذا المقد الإيه من الرحية الإيه المحور والتابي الدها المقد الإيه المحكم الم

﴿ الرجه الرابع ﴾ في سان صعف هذا خير الله المتلفوا فيه العس عائشه وضي المدعمها أنها فالت الان تعطع فدماي حب بن من الله السنع على الجفير ، وعن الن عباس

وَإِن كُنتُم جَنَّبًا فَأَطَّهُرُوا

رحي فقد ضهرا أنه قان ... لأن مسح على حلد همار أحب إلى من أن مسح على اللهبير به وأما مالك فاحدى الروايتين عنه أنه دنكر خوار السنج على القميس ، ولا تراح أنه كالدي علم الكتبيت كالشمس الطالعة ، فمولا أنه عرف بيه صحةً وإلا لد فال دعم ، والروايه الثانية عن مالك أنه ما أباح ليسح على الخابي مستبع ، واللحة للمسافر مها شاء من عبر تفقير فيه

وأما الشخصي وأبر حبيمة وأكبر الممهاه قائيم جوراره للمسائر ثلاله أيام بلياليها من وقت الخدث بعد الليس وبال الحسن الممري المتداؤه من وقت بسي الحديث ، وقال الأرواهي واحد بعد وعت بسي الحديث بدل على واحد بعد وعت بسي الحديث ، وقال الأرواهي أن الخدر ما يلغ مبلغ المهور وانشهره ، وإذا كان كذلك وجب المدود بادا علم الأشوال فا تمرجت تسافلك ، وعد ذلك يجب الرجوع إلى ظاهر كنات الفاقعات الاحدى الاحدى الله الخاجة إلى معرفه جواز المسح عني الخدير جاحد هامة في حي كل الكلمان ، فتو كان دبك مشروعة أهرفه الكل ، وثبلغ مبلغ البرائر ، وقائم يكي الأمر كذلك ظهر صعفه ، فهذا احمة كلام من أنكر المسح عني الخلين

وأما النقها، فتأثو في طهر عن يمغى الصحابة العرب به ولم يظهر عن الباقي إنكار الم فكان طاك إجمال من الصحابة فهذا الوي ما يقال فيه وقال الحسر النصري النشوي سيموند عن أصحاب الرسو ينظها أنه مسح عن القميل و وأما ربكار ابن هياس رمي الشاعهم هروي أن عكرمة روى دلت عنه علي سئل في عناس عنه فقال كدب عني وقال مطابه كان ابن عمر الخالف الناس في السح عن الخفيل لكنه قد يب حنى والقهداء وأما علائم ومي الشاعية فروى أن شريح من هابيء فال ، سألتها عن صبح الحقيل فعالت الدهب الى عني فاسأله فاته كان مم الرسوس يثلها في أسفاره ، قال في شاك فعال المسح ، وهذا بنائر عني أن

و انسالة الجادية و الأربعون في رجى معطوع اليدين والرحين ستعداعه خفاد الفرضاى ويقي عيه هسل طوحه وسبح الراس - فال لم يكن معه من يوصفه و بيممه سنمط عته ذلك أيضاً به الان فوقه تعاور و وامسحم بروسكم وأوحنكم الى بكمين) مسروط باقتدره عليه الا تحاله با دكة فائب القدرة ببقط التكيف ، مهدا خملة ما يتعمل من المسائل بأيه الوصوء

قوله بعالي ﴿ وَإِن كُنِم جِنِياً فَاطْهِرُوا ﴾ قال الرجاج : معناه فيظهر وال إلا أن الثباة

تدعم في الطاء لأمها من مكان واحت القادا أدغمت الناء في الطاء سكن أو ما الكلمة فريد هيها . المناظوميل لينشأ مها الطبن الطهروا

واعلم أنه بناي عادكر كهيه السهارة العنسري ذكر يعياما كيفيه الطهارة الكبرى لا وهي المسل من الخابة وفيه مسائل

﴿ أَنْسَلُهُ الأَرِى ﴾ خصول أحمد بسول الأول أو ربا من أَثَّالُ عَبِهُ السَّلَاةِ والسَّلامِ وَإِنَّا اللَّهِ مِن يَامَا وَاللَّالِي الْتَمَامُ الْمُتَافِّرِهِ وَقِالُ ربِّهِ مِن تُستَ وَمَعَالُ وَأَسُو سَعِيدُ المُتَافِرِي الأَجْهِبُ مَعْسَ إِلاَ عَمَانُو فِلْ لَنَّهُ أَلَّهُ عَنِهُ العَمَالُ وَالسَّلامِ } إِمَّا الْتَقَى اخْتَافُوا وَجِمَا أَنْفِيلُ }

واعظم أن حياز أمرحل هو عوضم أقدي يقصم ضم حديد الفيفة ، وأما اختاد المراّة عاقدم أن شهرما عيفتان سلاله الشباء الله في استقل الفرج وهي مدحس أسدكم وتحرج الحيص واقولت والديه أحران يوان هداء مثل إحليل الدكر وهي تحرج النوابالا غيراء والثالا : فوان ثميه اليول موضع اختابا - وهناكا حلد، وقفة عالية مثل هوف الديث ، وقطع هذه اخلسه هو حتات ، عادًا عادب اخشمة حادي حناتها ختنه

﴿ السَّالَةُ الشائدةَ ﴾ فواله (فاطهروا) أمار بالفهارة عن الإضافان محت أم يكي عصوماً بنصير مدى وإن تعبير ، فكان ذلك أصوأ بنحصيل تفهارة إلى كل الساد على الإطلاق ، ولأن الطهرة الصمري لما كانت غصوصة بنمس الأعماد الأحرم ذكر الشائماني للك الأعماد عن النفون ، فههد للائد يذكر شيئاً من الأعضاء على المدير عدم الدهم الأحر أمر يظهرة كل اللهداد

واعدم ان هد التعهير هو الإغسال كيا باك في مرضح احم (ولا حب إلا هايا ي سيل حتى تعتسرا)

ق السّالة الثالثة في الديد عم واجب في العسل ، وقال مالك رحم عمد واحب النا أن قوله (فاطهر و) من يتطهر الدان ، ويطهر الدان لا يعبر عبد حسنت سلّين الدالتي تالا أل منتع عن الإعبسان من الحياية فإن و أن أنها فرّحتي عنى راسي الماث حيات حقيمات من الماء فالا آنا فد طهرات (البت حصول التفهيم ملون الدفك ، فدن هو اب التطهر لا سوقت على

﴿ السُّلُهُ الرَّامِعَةِ ﴾ لا بجيرٍ للنَّجِيبُ مِسَ المستحمل وقال دارد : انجار : اللَّب قولُهُ

و هاطهر و ازم فدي دو ... در به اعظاهر بر و الا باشد دا درا متصهد العداها به داده حدر ... و از الم يكن طاهر الم عراك فسي دهمجه باشونه بادن .. لا يسته إلا التحور ال

في المبيالة خاصمة في لا يهد تمديد الرصود فان المساس، وقال الهاب الداد العامد الله المعامد الله المعامد الله المعامد ا

الطائلسانية الساوالة في طال: العملي رحم الدال المصطفية والإنتساء من المحسور في المسلمين المحالية المسلمين المس

الرجم الما يعي في عليه الضلاة والساهم و المال فالتي شي إلى الناف هياف والمالة. الما في تصورت و

المحمود في حاليمه الإيه والحد ((م) الايه فيوله لمال و فالميزار الاولاد المرايات بعد و المحمود و المحمود و المحمود و المحمود المحمود و المحمود المحمو

و استگذالشهمه فاسعر اترائی پی اید دولا مستو اینجمه معقر طرا فات کا قالف به می معیوب کام ای طبقه اتراض به استمامی وقال مالت لا جنب اورد کاد لا کام ام جنب ده ای سخوب احیاب ایدا آن فرده را فصور و اعداره عز ایسان عدایی فیج ۱ حاله از بری اداری می مدر بعض انشخوا با اینجی ماید اما وجب از آن ۱ داد است. در آزاد کالا

که المنظم بداهمه فی دار کاکترون از الا دنیان و الدستی و وفاق سیحی الساخ ماهای اثبات بنا از فونه و فاطلع و ۱۶ ما پاتشتهم مقدس ، وبالک حاصل انظام با اندا ای که اقبارات اداد حقیس تمنیم وحب با تحریا کافیهای اخراد جامی انتها د

وَإِنْ كُنتُمْ مِّرْضَيْ أَوْ عَلَى سَعَرٍ أَوْجَاءَ ﴿ أَخَذَ مِنكُمْ مِنَ الْعَالِطِ أَوْ لَنَسَمُ أَفِسَاةً

قوله معالي ﴿ رَانِ كُنْمَ مَرْضِي أَوْ عَلَى سَمِ أَرْجَاهُ أَحَدُ مِنْكُمْ مِنَ الْعَامِدُ أَرِ الأَصِيتَمُ السِّياءِ ﴾ وقيه مسائل .

﴿ السأله الآدي ﴾ عبور تقمر نعن أن يجمم قفوت نعبو ﴿ وَإِن كُنشَم مَرْضِي أَوْ عَلَىٰ سعر ﴾ ولا عِبُور البينال الله شرطفيه عدم الله ، لأن هم الله يبيح النهم ، فلا معنى قصمه إلى المُرض ، وإذا يرجح قوله ﴿ فَمَ عُهُمُوا مَادَا إِلَّى اللَّمَاتِرِ

إلى ألد الديم في مرص على ثلاثة أضام "حقف" و عمال لهرو والتلف فهما بجور أنه التيم والتلف الهيما الذيم أن الاجمال التيم وقال التنافي في الله على الدوم التيم وقال مالك رداوه بجور، وحجتها الزهولة (ورن كشد مرصى) الناول حيم أمواع المرص الثلث الله يحد في العله وبعد طوس، فههما بجور أنه النيم على أصح قولي الشائمي رحمه أنشار ورد كان مالك وأبو حيمة وهمها الله واللهي عليم عموم قولة (وإن كشم عرص) الراسع الله بحدال الشين على شيء من عماله الذي في الخفيد الا يسيم ، وقال في نديم يتهم ، وهو الأصح الذه هو الخاس للايه الديم يتهم ، وهو الأصح الذه هو الخاس للايه الديم المحدد المحدد

فو السألة شالته أو م كان غرص الملاح من استعبا الماء حاصلا إلى بعض حسم دود المعفى و معلى حسم دود المعفى و معالى المعلى و حدد المعلى و حدد الله المواجه و حدد أن كان و كان كثره حروماً بكفيه العداد كان المراكزة و حروماً بكفيه التيسم الحجة الشائمي رحما لله الاحد بالإحباط و حجم الي حيمه احماله أن العالميان على حال المواجه المواجع المواجه المواجعة المواجع المواجعة المواجع

و استأله برابعه به بو الصن على موضع النبيم بصوفاً إلى وصوب الماه إلى البشرة ولا يحاف من برع دلك اللصوى النبية ، قال الشاؤمي رضفا به . پلزمه برع النصوي عند البيسم حتى يصل الثراب إليه . وقال الأكثرون . لا يجد . حجة السافعي وعاية الإحبيات ، وحجه الحميورة أي حد را الأمر في البيسم على التحقيق وإواله العراج في ما قال ممالي (وقا حصل الجمهورة أي مد براح موجد) فالجاب براج اللصوق حرج ، فوجب با لا يجب

﴿ السَّلَاءَ خَمْسَهُ ﴾ يُجَوِّرِ اللَّهِمِ فِي السَّمَّرِ العَسْمَرِ (فِقَالَ بَعْضَ اللَّاحِيْجِ مِن صَحَايِناً - لاَيُهِرَّزَ - لَنَّ يَاتِونِهِ بَعَالَى ﴿ أَوَعَلَى مَمْرٍ ﴾ مَقِيقَ رئيسَ فِي تَعْمَيلُ فِي السّفرِحَقُ هو طوين أن عصير وتفائل الأربعول إذ إذا قدا السفر الطويل والقضير مسان للرحمة تكون لنظ اسفر مطفأ رحب أن خيل البرض الخفيف والشفيف مبيان بلرحمه مكون لفظ الرض مطلعاً ، ويدن يمناً على أن السفر الفصير يبيح النيمم ما روى عن ابن عمر رضي القا عنها أنه الصريباس نومه دبلغ موضعاً مشرفاً عن عدينة فلتحل وقت العصر فعلت الخاكلوصوء خلد عجد فحص يتيمم ، فقال لممولاد التيمم وها في سفار إليك حفران المعينة ا فقال أو أو عيش حتى بلمها ، ويحم وصلى ، ويحن عدينة والشيس حيه بيساد رضاً عاد نصلاة

﴿ السَّالَةِ اسْتَدَسَّةِ ﴾ السَّائِرِ إذا كَانَ مِنْهُ مَاهُ رَجَابُهُ العَظْشُ حَادِلُهُ أَن يَسِمُ أَقَوْلُه بعالَى قاطر الآية ، ما يريد أشَّ لِيجِسَ عَلَيكُمْ مَن حَرَجٍ ﴾ ولأن قرص الرصود سقط عنه إذا أصر عَالَهُ ، عَدَالِنَ أَنَّهُ إِذَا مَا يُهِدُ أَلَاهُ إِلَا تَتْهِنَ كُثِرِ نَمْ يَجِبُ عَلَيْهِ الوصود ، قادا أَضَر يَاهُمَهُ كَانَا أَمِنْ .

﴿ المُسَالَة السَّامِة ﴾ إذا كان مده ماه وكان خبران أخو خطشاناً مشرقاً عني اخلال كيور له الشيم إذر دلك لله و حب المدرف إلى ذلك خبوان ، إذن حق الحيوات مقدم عن عصلاة ، ألا ترى أنه كيرو له قطع المبلاد عند إشراف صبي أو أعسى على غرق أو حرق، وقاد، كان كذلك كان ذلك الماه كالمدود - فدحل حيثك تحت فوده (قدم تحدو ماه فيهمو)

﴿ المبأله السامة ﴾ إذا لم يكي معه ما، ولكن كان سع غيره ما، . ولا يكنه أن يشري إلا بالسم الفاحش جاز النيمية له - إن قوله (وما جمل عليكم في الدين من حراح) رائع عمه عمل المن الفاحش ، وحينديكون كالمافد للم ديميخل غيب توله (لدم مجمراً انه تشممواً) وكذا المول إذا كان يباع الماديشين الثال لكه لا يجد دلت النمي ، أو كان امعه دلت النمي لكنه يمتاح إليه حاحة طرورية ، فأما إذا كان واحد النمي الثال ولم يكي به إأيه حاجه صروريه قها يجب شراء عاد

﴿ لَلَمَالَةُ التَّامِعَةُ ﴾ إذا رهب مدونك لذا هن غورُ له التَّيْمَ ، الدا اصحاماً ؛ مجود له التيمم ولا عبد هنيه صور دلك للله ، لأن الله و أغيول الله شافه ، وده ديعجت منهم ناجم لا جملو هذا المدر من الحرج مبياً جوار النهم علم لم يُؤدوا حرف رياده الامراي الرامي مباً خُوار النهم

فَلَمْ يَجِدُواْ مَا لَهُ عَيْدِمُواْ صَعِيدًا طَيِّ فَاسْتُوْ بُوجُوهِكُمْ وَأَبْوِيكُمْ سِهُ

وحداث الكاس

وأ المسألة الخادية عشره إلى موسه و أو جده احيد مسكم من العاشط) كساية عن قضاء الحاجة ، وأكثر العائم الحلولية الحمول به كل ما يخرج من السبيدين سواء كان معناداً أو نابراً الدلاكة الإحاديث عليه .

﴿ السَّالَةُ الثانيةِ عشر﴾ قال الشافعي رحمه الله الإسسجاء واجب إما بالله وإما فالأحجار وقال أيرحيفه رحمه الله عير رحب

حجة الشافعي قوله - فليسبح بثلاثة أحجار ، وحجه أبي حيقة أنه تسال قال (أوجه حدمكم من العائط أو لامستم اللسه علم أبدوا به عليمموا) اوجب عند للجيء من العائط الوصوه أو النيمم ولم يوجب غسل موضع اخدث ، ودلك بدل على أنه هير واجب

﴿ السَّالَةُ الشَّالَةُ عَشْرَةً ﴾ عس المرأة بنقض الوصوء حبد الشَّافِي رحمه الله ، ولا ينعض هند أبي حيمه رحمه الله

و السألة الرابعة عشرة إه طاهر بوله (أو الاصطلم النسام) يشل على انتشاص وضموه
 غلامس ، أما انتماض وصوء اللموس فمبر مأحود من الأبه ، بل إنما اخذ من الخبر ، أوهن
 التياس الجلي

قوله نقالي ﴿ فَلَمُ تَجْلُوا مَاهُ فَتَيْمِنُو صَفَيْدًا فَيْهِا ﴾ ربيه مسائيل ۽ وضي محصوره في ترغيب أحققها - الكلام في أب الدا المطهر ما هو ؟ والذي - الكلام في أن النيسم كيف،هو ؟

أما النوع الأول ففيه مسائل

﴿ السألَّة الأولى ﴾ الوصود بنده المسجى حائز ولا يكره ، وقال عاهد علام عكره السا وجهال الأول : فرقه بمال (فاعسم وجوفكم) وانعسل خياره عن إمراز الله على المصو وقد أتي به فيحرج عن العهلة الثاني الله لا فلم تجمودهاه لتيسموا) علق جواز الثيمم بعقدان المات وهيئا لم تحصل فقدان المات ترجب أن لا تجوز اليسم

﴿ لَمُسَالَةَ الثَّانِيةَ ﴾ عال أصحاب (١٠٠٠ إنا تُصدُ تشميمه في الإِنَّهُ كُره الوضوء به : وقال أبو حميمة وأحد رحمها (فد الاعكوم حجة أصحاب ما روى عن لين هياس رهبي (ف عنهي إن النبي 25 فالله من أعبيق بناء مشمس فأصباه وضح فلا ينومن الأعبية و ومن المنحات من قال الايكرد ذلك من جهة أقترع بايل من جهة أنظب الوجعة إلى سيفة راحمة فإنها أنه أنه اللغبيان في فوقة لا فأعلينوا وجوهكم) وهند عبين فيكوب كاف با أثاني أنه والجد للياء فلم يجرله النيمية

﴿ مسأله الثالثة ﴾ لا يكوه موسوه تباحضل عن وصوه مسرك ه وكاه لا يكوه موسوه
مالله الدي يكوب في دوشي الشركين - وبائل الهند وليسحل لا تحور - لنا أمه دام طالعس وقد
التي يدولا يدولا يدوسة عليه فالم مردة مسركه .
ويوس عمر رضي القاعم من مادفي حرد عصرائية

 المسالة الريمة إلى عبي بوضوه بالد البحر وقال عبد علم بن عمر في بعاض لا يور بدية مر بالمسار وقد برامة ، ولأن سرط جوار البيمم عمم الماء دارس وحدماء بنحر قعد وجد بده

إلى السائد الخاصة إلى قال السائمي وحمد الله الله جور الرصوء سبد النس (وقال أمو حيمه رحمه إلله الجور خلالة إلى سفر الحيمة الشائمي فيدة علم كفوا ماه فليممو) وحمية الشائر عائد عدم الله السيم ، وعبد الحصم خور له النوائد شهمه مل يجب ، ودمث دال يموعه يسيد النمو ، فكان ذلك على خلاف الآية ، فإن قبلكو بقصه وحمل طلب قبل أن ذمت كان ماء بعدت به في الأيراث الإراثة المترجم الرئيف فقصة اللي كانت الكة ومورة الدّلمة الخراجة الرئيف فقصة اللي كانت الكة ومورة الدّلمة الخراجة الواحد من القبل أن يجمل هما مسحةً مثلك وين

القبرة إلى والمجمل هما مسحةً مثلك وين

التراث والمجمل هما مسحةً مثلك وين

التراث والمجمل هما المسحةً مثلك وين

التراث والمجمل هما المسحة المثلك وين

المثل المثل المثلك وين

المثل المثل المثلك وين المثلك وين المثل ال

﴿ انسألة السائدة ﴾ دهم الأوراعي والأهمم إن به نحوه الوصاوة والعسل حصيح المثابات الصاهرة - وهال الأكثروان - لا تمين النا ان عبد عدم الماه (وحات الله ميحد ه وتحويز الوصوء بسائر المثابات يبطن دلت - اجتحزا بأن عوله بعلى (فاعسلوا وجوهكم) مم عطش العسن ، وإمراز المثابع عن العصو يسمى عسلا كلول الشاهر.

يرحسها إديمتل النمع كحنوا

و پر کان العمل امریاً العمار المشرک بن الدیمصل بایدا ، و من ما محصل مسار ، ما محمد کالا الوله 1 فاصلوا (ایریاً فی الوصاء مکن المالات

فيه - مداخطان ، والدئيل بدي دكرنامانيد - وهن بطاق على الله، هو تواحمت ﴿ السَّادُ السَّالِمَهُ ﴾ قال السندي وجمه الله - شاء الدعر بالترعمراف بعير فاحساً لا جو. ﴿ الله المُتَالَةُ النَّاسَةُ ﴾ الماء الذي تدبر وبعض بطول الكت طلعر صهور مدليل لموله تعالى (فلم عبده عاء بتيممو،) صلق جواز النيمم على عدم الأدوهذا الماء المتعلى ماء ، فوجيه أما لا يجور النيمم عند وجوده

إن المسالة الناسعة إلى قال مالك وداود لما المستعمل في الوصوء يبقى طاهراً طهوراً ، وهو قول عديم بنشاهي رحمه ثان ، و نقول اجديد عثشاهي آب بم يس طهوراً ولكه طاهر ، وهو قول عبد بن خليس خيمة وعواقل أبو حبية رحم شدق اكثر الروايات أبه بحس حبط مثلك أن حوام الليمم ممثل على عدم وحداله الماء ، وهو قوله إ علم تحدو ماه فيسموا) وواحد الماء المستعمل و جدالها م ، وجب أن لا يجور اسيمم » وإنه لم يجر البيمم جاربه الموجود ، لأنه لا قائل بالمرق وأيضاً قائل ثمالي (وأ ترك من السهاء ماه طهوراً) والطهور هم الذي يتكور مناهما المناهم الد كان المستعمل والمناهم ولا والشروب » والتكرير إنما عمس إد كان المستعمل في الطهور » إلى المستعمل عند كان المستعمل في الطهور » يجور استعمال المناهم في الطهور » يوام مناهم المناهما في المناهم المناهما المناهما في المناهما والشروب » والتكرير والمناهم الد كان المستعمل في الطهارة المراهم المناهما في المناهما والمناهم المناهم المناهما في المناهم المناهم المناهم المناهمات المناهما في المناهمات المناهمات المناهم المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهم المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهم المناهمات المناهم المناهم المناهمات المناهم المناهمات المناهم المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهم المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهمات المناهم المناهمات المناهم المناهمات المناهمات

و لساله العاشرة في عال مالك . مده بد وقعت فيه سجاسه ولم بنصر عده خلك السحامة بقي طفعراً طهوراً سواه كان قليلاً أو كنوراً ، وهو عول اكثر الصحابه والناجيل ، وعال الشاقعي رحم الله إلى كان أقل من عشره في عشره يتجس حجة مائك ، في القرحمل وعالم الابة عدم المله شرطاً شواء النيميم ، ووجه هذا الماء الذي يهم حشره في عشره الذي يتجس حجة مائك ، في القرحمل وجه عدم المله شرطاً شواء النيميم ، ووجه هذا الماء الذي يهم المرود عند حير ورجه الماء القليل متميراً ، إلا أسا طبول استام حجمة في عبر عمل التخصيص ، ويضاً عوقه تمال إ حاصلوا وحيمكم) أمر يمطل العلما ، مرد العمل به في سائر المائدسك به الماء القليل الذي تمير بالبجاسة ، فينفي حجة في الباني وقال مالك رحمه الشرائ بالدائمة المسائر المائدسك به الماء الأيه موقه عليه المسلاة والسلام و على سده طهور لا يسحمه في الأعا عبر طعمه و راعيه أو طوحه و لا يعارض هذا يقوله عليه العملاة والسلام و إلى من عمهم والناساخ الماء على من حير الواحد ، والمنطوف ولى من عمهم عليه المعالم والمناسات ولي من عمهم عليه المعالم والمناسات ولي من عمهم عليه المعالم والمناسات المناسات المناسات والمناسات المناسات المناسات والمناسات والمناسات المناسات المناسات والمناسات المناسات والمناسات المناسات المناسات المناسات والمناسات المناسات المناسات المناسات والمناسات المناسات الم

﴿ السَّالَةُ الْمَادِيةُ عَشْرَةٌ ﴾ يجور الوصوء نفض فاه الحسب وقال أحمد وإسحق الانجوز معشق ماه الرائز فإد خبت به ، وهو قول اخس وسعيد بن المسيب ، قنا قوله بعثق ﴿ منه تجدوا هاه فيصنوا ﴾ وار جدهدًا الماه واحد اللهاه فنم نجر به البيسم ، وإذا لهم بجر له دنت خاز له الوصوء الآنه لا قائل بالغراق.

 السالة البانية عشرة ﴾ أسار السباح حاهره معهوم م يركدا سؤر اخبار وفال أبدر حيمة رحم لئا محسم لنا أن واحد هذا البؤر واحد ثلياء فلم يجر به اديمم ولأن اوله و فاعسلوا) بندون جمع ابراح للله على ما تعدم تفرير هدين الوجهين

﴿ المِمَلَةُ النَّالِيَةُ عِمْرِكَهُوْلُمُ إِدَامِلُغُ عَلَيْنِ وَوَلِعَتْ فِيهِ مِجَامِةٌ خَيْرِ مَعْيِرَةٌ بلي طَاهِرَ ۖ طَهُوراً عبد الشافعي . حمد لله ، وقال أبو حيْمة رحمه الله ميحسى . قتا أنه واحد نفوه فلسم بجيرًا له النيميم ، ولايه أمر بالعبيل وقد ابي به فحرج عن العهدة

﴿ المسلم برابعه عسره ﴾ المتدالذي تمنت الأوراق فيه بد النباس قنه بعاصيل ، لكن هذه الآية دالة على كويه طاهر أسطهر أما لم يزال هنه اسم الماء خطائل ، وبا-لمنة فهذه الآية دالة على أمه كالح ضي اسم عنه المفتش كان طاهر أطهور أ

﴿ النوع النَّعِي ﴾ من المسائل المسجوجة من عدد الأبة ص مسائل النَّهم

﴿ النسألة الأولى في قال الشعمي وأمو حبيمه والأكثر ومدوحهم الله الأعدال التهمير من الليلة ، وقال رهر رحمه المالا يجب الناعول معالى و فتيمموا) والنيمم عبارة عن القصف ، فقال على أنه الابدامي الليلة

﴿ المُسَالَمُ الثانِيهِ ﴾ قال الشافعي وأبو حبيقه - يجب تهمم اليدين بن مرفقين ، وهي علي وابل هناس بن الرسفير ، وهي مالك إن الكوعين ، وهي الرهري إن الأناظ

الله الله الله المعالمية العضو إلى الأبط بعوله (فاستحدوا بوجوهكم وأيديكم) يقتصي المسح إلى الأعلوب ، تركما المعمل بهذا المعمل في المصدين الذا المثم عدل عن الرصوة ، وصاد في التحديث بطيل أن الواحب تطهير عصاد أو يعة في الوصوة ، ولى التهجم الواجب تطهير عصوين وباكد هذا المدي بعوله بعدي أن التهجم (ما يريد الله بهجم عليكم من حرح) فاذا كان العضدان من مرحوح) فاذا كان العضدان من مرحوح المدين المواجب في التحديد المدين المدين المدين المدين المدين المدين المدين المدين المدين المواجب عدد فاضاصل المدين المدين المدين المدين المواجب عدد المدين المواجب المواجب المدين المواجب عدد المدين المواجب المدين المواجب المدين المواجب المدين المواجب المواجب المدين المدي

لعال عن فكر فقد الطبية في التيميم

و مساله طالقه ف عبد استيمات العصويين في النهم وعفر الحسن من ريادات المي حيمه أنه يد يتم الأكثر جار

المنا فوله (باستحم موجوهكم والديكم منه ا والوجه والبد استم المعلمة هدين المغورين ، ودلك لا عصل (لا بالإستيمات ، واغائل الا يقول الدادكر بدائ قوله معان (واستجو مرز سكم) الباء تعيد الشعيص فكذا هما

﴿ السَّلَمُ الرَّابِعَهُ ﴾ من بشابيني رحمه دفي إيدا وضح بند على الارمار في أم يعلن بيك شي من العدر به ريزه ، وهو قول أبي يوسف رحمه عد ، وقال أبو حسفه وسلك رحمها الشا غيرته

انيّا قوله لمان ر لامينيادو ابوجوهك، وأيديكم منه ۽ وكنته لا منه ۽ ثابي عي السنسخ شيءَ من ذلك التر بناكي الله من قبل القلاد يُسيخ من الدهي عاد هذا اللهي ، وقد باللها ي تغريز قبلة في نفستر ابه النهمم من سور و السناء والله اعتما

استانهٔ خاصیه و در کشاهی رحداید لا غور سیم ۱۵ بالتراب اختلفی ۱۰ مو
قوسانی پوسفید خه اید و ویان آبو حبیده رحم اید ایمور بالتراب و بالرمان و بالترف و بالترف دالمدوی
واخص دالروره والور برج

الله ما روای اید بن فیدس دان المبعید هو الن اسان و بنت اندیدم طهاره غیر معموله اللسی به طرحت الإسمار فیه عنی مورد اللمان و اللمان العمان که و را این اندرات ادال علیه انتظام وانسلام در ایران طهوا اللست ولیا آنو کید اداء عناز جمع درونار درخمستای الأرضا مساحلهٔ فیزام، طهران درفته علم

فية السالم السلامة في الراوف على عيد، الراباح السفت الراباح التراب عليه فاصر الدا عليه أه لم يورضا فراسيفيد السافعي وحمالة الهالا يكمي الرفاد، بمصر المعتمود يكمي الالم لذ وصل العبلان إلى البصائد ثم الرافعيار على طلال الرعصاء فقا الصداري استمهال الصعاد المسادي المصابة فكان كانت

﴿ الْمَمَالُهُ مَمَانِهُ ﴾ لماهاب الله إذا عمره عارة صنح ، وابس لا يُشتح لأل قوامه ﴿ فتيمنيا ﴾ أمر له بالقمو ومم بيحد وق السالم سامنه فه مال الشاقعي رجمه الله . لا يُصور التيمسم إلا بعد دجنوب وقسم الصلاة . وقال ديو حيمة رجمه الله يُهور

﴿ تَفِينَالُهُ النَّاسِمَةِ ﴾ إذا ضرب رحله حيى تربيع عنه عبار قال آچو جينه رحمه الله ... يجور له أن ينهم » وقال مو يوسمينز هما له لا يجور ... حجه ..ي يوسمي قوله بمدن (فيحدوا صفيفا عليم) والجير المفضل عن التراب لا يقال المصفية، طلب ، فوجب الدالا عرى

﴿ المُسَاقَةُ مَعَاشِرَهِ ﴾ ﴿ يُحِورِ التَّيْمِيدِ مَرَابُ مَجَالُ أَلَا لِمُعَالِّ فَمَا اللَّهِ الْ والنحس الأيكواء طيباً

﴿ لَلَّسَائِدَ عَادِيهُ عَشَرَهُ ﴾ فال الشخفي رخمه الله ... منافر إدا لم يجه (۱۵ فريه لم يجر له النيمة إلا معد العمل عز : ليمين واليسار ، وإن كان حيال والا عبط الله ، وإن كان حسل صفقه : وقال بر حيفه رحمه عد : إذا عليه هي ظبه عدم الله لم يجب هذبه

الها فولد تعان و عليم تُهِدوا مله فينصون الجعور عدم وحدات الله لدها جوار الديمام » وعدم الوجدان مشروط تنديم الطلاب ، فذل عدا عن الله لا يدام عاديم العدب

وَ النَّبِيَالِهِ القَالِيهِ عَبْدِهِ فِي لاَ يَضِحِ الطَّبِ الأَا بَعَدَ دَحَوَ لِهِ وَقَتَ الْصَالَاءَ ، قال طَعَبَ فِيلَهُ يَلُومِهِ الطَّلَّبُ ثَعْبِهِ بَعْدَ هَجُوفَ الْوَقْبَ ، وَلاَ أَنْ يَعْصَلُ عَنْدُهُ يَعْبِي أَنَّ الأَمْرِ بَقِي كُمْ كَانَ وَأَمْ يَتَعْبُرُ

اتا قرل تعلی ﴿ إِذَ عَمْمَ مِنَ الصلاةِ) إِنَّ عَرَبَهُ ، فَلِمْ أَخِيرُوا مَادَ طَاعِمُو ﴾ فقوته ﴿ إِفَّا عَمْمَ إِلَّى الْصَلاةِ ﴾ عَمَارَةَ عَنْ مَحُولُ طُوفَتْ ، فوجت الله يكولُ قرالَه ﴿ فَلَمْ خَفِقُ ﴾ عَلَى عَدْم عَدْمَ اللَّاحِدُانَ مَعْدُ دَخُولُ اللَّوْمَانَ ، وَعَيْمَ اللَّوْجِدَانَ بَعْدُ دَحُولُ اللَّوْمَانَ فَشْرُوفُ بِخَفُولُ الْطَلَّبِ عَمْدُ وَحُولُ اللَّوْمَانَ . فِعَلِيمًا أَنْهِ لاَ مَنْ أَمْمُلُهِا عَمْدُ رَحُولُ اللَّوْمَانَ

فية المسألة منالية مسرة ﴾ لا خلاف في خوير النيمة بدلا عن الوصوة − و ما النيمم ±لا عن النسس في حق وفست دمن على ولين عيمن خوره ، وهو قول أكثر الفقية (− وهن عمر وفي مستود أنه لا يجور

لذا أن يون من أن يكون تختص بالهاج و منحل فيه الحياج ، فوخد خوار التيمم معرافر ي:ج١١ج٢٩ بلاً عن المسل عويه ٢- الأمسنم البنياة فلم تحدود بنه فيمموه صعيد طينا)

﴿ النشالة الرابعة عشره ﴿ هَا الشَّلَقِينِ وَحَهَ اللَّهُ ﴿ عَيْمَ دَاسِيمَ بِينَ فَرَضِينَ وَيَا فَم يُحَدّثُ كِيا فِي الْوَصُومَ ﴿ وَقَالَ أَحْمَدُ ﴿ عَيْمَ بِينَ الْمُواتِبَ وَمَا يَجْمَعُ بَانِ صَالاَيْنِ وَقَانِ

حجمه الشاقعي .. قوله بعدلي (إذا فيت. إلى انصلاه فانتسبو) إن قوله (وإل كتم حـــ فاظهر وا وإن كنيم مرضي و عو اسفر اوجاه احد منكم من انعابط و لانيسم النساه علم تجدو ماء فيمبوا (

وجه الاستدلال به أن تناهره يقيمني الأمر مكن وصوء عند كل صلاة إن وجد الله . وبالنيمم إن للد ماء أمراً العمل به في الرصوة لفعل رسو أن تناكية أه فيغي في النيمم فلي معتمل طلعم الانه

﴿ النَّسَالَة السادسة عسره ﴾ إذا وحادثاه بعد النيمية وقبل الشروع في الصلاة بعل بيممة وقال أير موسى الأشعر في والسفين * لا يبطل

النا فرقة بعنى و يدايد عين اصواركا فيسر إلى الصلاة) أن فرقة ﴿ فَلَمْ تَجْمَعُ أَدَّهُ فَيْمَعُوا ﴾ شرفاعية وحداد الناء يجواز الشروع في الصلاة بالنيسة ... ومن وحد للله يعد النيسم وفين الشروع ﴿ الصلاة فقد فاته هذا الشرط فوجت أنا لا نحو أنه السروع في الصلاة عدلك النيمة

ية السابه السابعة عشره فه قو فرح من الصبلاة ثيم وحد ساء لا يمرمه إعاده الصبلاة , قابر طاوس - يلزمه

الد فواد بعان ... يد اجا ادبين آمنوا إذا فيسم إلى الصلاة) الد فولت (فلسم كيندوه ماه الايتموا) حوراته السروع في الصلاة بالتيسم عند عدم وجدات الله ، وقد حصل ذلك ، فوجت الديكون سب طراحه عن عهدة التكليف ، لأن الانباق بطأمير انه سبب للاجراء قو المسالد الناهند عشرة كيه لن و حاد بناه في أثباء الصلام لا يسرمه أحر وح صهد ، و به قالد مثلك و حمد خلاف لأمي جنيفه والشوري ، وهو حسير الكري وابن سريخ

لنا أن هذه وجدان الماء يتنصق خوار استروام أن الصلاة بحكم النيمم على ما دلت الآية عليه أأ فقد المدن عنه صلاته صحيحة أن دن، وحد أناه أن أثناء الصلاة بمول أنا ما لم تنظل مثلاته لا يقتبر فادر على استعبال لئاه لا وما لم يصر قادراً على استعبال الحالاً النظل صلاته الأ مبتوف كل واحد أنهم على الأخراء فيكون فورا وهو النظل أن واقد النعم

﴿ السالة الفاحدة عشرة ﴾ لو ديني عدد في رحمه وتيمم وصلى قم عدم احود الله قرمه الاعادة على أحد فوي الشافعي وحمه الله عا وهو قوب أحد واين يوسعب و والعوب الثاني أنه الا يترامه وهو فون مالك وأبي حيمة الحجة اللهوان الثاني الله عام عامر عن الله الان عدم الله عدم المساد أنه سبب للمحر عن استعال كذاب فكد عال اللسياد عامر في المحر عالم عدم معدور في عامر معدور في طلق اللسياد.

﴿ السعة العسرون﴾ إذا صل رحله في ترجال فقيه الخلاف الدكور ، والأولى الله لأ تحب الأعادة

﴿ السُلَّةُ الْعَدَيْةُ وَالْعَشِرُونَ ﴾ إذا بني كنون أنه في رحله ولكنه استعفى في الطلب علم يُعِدَه وينهم وضي ثم وحده ، طلاكثر وفي على أنه أبحث الأعادة الأد العدر صعيف أوقال عوم الأعبد الأعادة ، الأنه قا استقفي في الطبب صار عامراً عن استعياب الله عدمل تحت قوله ﴿ فَلَمْ تَجْمَلُ مِنْهُ فَيُمِعُوا صَعَدًا طَهَا ﴾

و انسأله الدود والمشرون كه لو سن بالنيب شره جداما، في در بحده نيكن استعراب ولك الماه ، قال كان بدعلته أولاكم سبه فهو كها ترسي الماه في رحله ، ورب بم يكن خالمها قطّ فال كان ضبها علامه طاهر شازمه الأعادة ، وإن ليربكي عليها علامة الا عاده لأنه عاجز هي استعمال الله ، عدش تحد قوله (قمه عهدوا ماه بشهدوا صعيدا طبه) فهدا خنه الكلام في المائز العمهم عسسته من هذه الأيه ، وهي عاله ساله ، وقد كستاه في موضع ما كان معنا شيء من الكتر على ملاه شيء من الكتر الفقهية المسوقات وكان العدب مشوسة سبب استهلاء الكتر على ملاه المسلمين المساب الهالدي أن يكليها شرهم ، وال عمل كذنا في استباها حجام الله من هي التهارية المرادة الله المنافقة من هي المنافقة من هي المنافقة المتباهد حجام الله من هي التها الرحان المسابد حجام الله من هي التها الرحان المسابد عليه الله المنافقة من هي التها المنافقة الكتر المنافقة الكتابية المنافقة مَايُرِيدُ اللهُ لِيَحْمَلَ عُلَيْكُمْ مِنْ حَرْجِ وَمَكِن يُرِيدُ لِيُطَوِّرُكُ ﴿ وَلِيُرَمُّ شِمَتُهُ عَلَيْكُ تَمَلَّكُ ۗ مُلْكُرُونَ ۞

قوله كمال ﴿ ما يربد قط بنجعل عنبكم من حرح ولكن بربد ليطيركم ولينم معممه عنيكم لملكم تسكرون ﴾

وفي الاية مسائل "

 إلى الديالة الأولى إو داب لاية بني به بعالى دريد وهذا حتقى عليه بني الأشه الأ انهم اختلفوا إلى عمير كونه مريدا فلان احسن اسجار به مريك على الدخي مقلوب ولا مكره ، وعلى هذا القدير مكونه بعان ا مريدا ا هنده سنيه ، وصهيد من قال به صفحه ليونية ، ثم احتفيا فقال بعضهم معنى كونه مريد ، بعيان هميد به دعياه الذاخي إلى إنجازت المحمى كونه مريدا الافعال عام اله دهاه بداهي الى الأمراجا ، وهو قول المتحسط و من قدمه الكمي وأبي اخسر النهوي من عمرته وقال التهوية كونه فريدا صفه والله على العلم ، وهو الذي سميته بالدعي ، ثم منهم من قال الله مريد الدائم ، وهذه عن الروفية الثانية على احسن النحل إلى المراد المدان الا مراد المدان الكرافة المراد الكرافة المراد الكرافة المراد الكرافة المراد الكرافة المراد المدان الكرافة المراد الكرافة المراد الكرافة المراد المراد الكرافة المراد المراد المراد الكرافة المراد الكرافة المراد الكرافة المراد الكرافة المراد المراد الكرافية المراد الكرافية المراد الكرافية المراد الكرافية المراد الكرافية المراد المراد الكرافية المراد الكرافية المراد الكرافية المراد الكرافية المراد المراد المراد المراد الكراد المراد الكرافية المراد الكرافية المراد المدان الكرافية الكراد المراد الكراد المراد المدان المراد المراد المراد الكراد المراد الكراد المراد المدان المراد المدان المراد المراد المدان المدان المدان المراد المدان المراد المدان المراد المدان المدان المراد المدان ال

﴿ لَسَأَلُهُ النَّائِيةُ ﴾ قالت المرابد - ديب الأيه على ال الكليف الآليطان لا يوجد لأنه على احد أنه ما حال طبكم في "دين من حراج - ومعلوم" بالكليف ما لا يطاق أساد أموح معراج - قال اصحابتا - لا كان علاك عقلوه عمال الرموع فقد لرمكم ما الرمنيوه علينا

في تشبكة التنافظ في الماري إلى عدد الإنه حين كير معشر في الشرع ، وهو الد الأصل في المسلم من الشرع ، وهو الد الأصل في المسلم من حرج) ويدل عليه أيضا موه معان (ما حمل عليكم في الدس من حرج) ويدل عليه أيضا موه معان (يريد الله يكم اليسر ولا يريد بكم المسر) ويدل عليه من الأحاديث عوله عليه اليضا الدفع المسرم من الأحاديث عوله عليه اليضا الدفع المسرم مستحسن في المعود هوجه أد يكون الاسر كدلك في الشرع لمولمة عبد المسلام ه منه المسلمون حسنة قهو عبد العدس و وأما يبال أن الأصل في سائع الاياحة فوجود أحدها مولد تعالى (خدر لك ما في الارس جمع وثانيها ، فوده و "حدها من لكم الطبيات) وقد ما الا

المراقد من فطنات استنداده والاشاء التي نتهم بناء ، وإذا ليت جدان الإصلاق فعيد هذا فالدر المسالات فعيد هذا فالت بقاة المباسى - لا حرجة البنة الصلا الي قليوس في السراء - لان كل حادثه عنم فحكمها المحيل الدراق كان مذكر الي الكتاب والسنة فذلك هو الراح والدنة بقائل من العالم المحلة المراف المدلا في الكتاب في الدراق على الدراق على الدراق المحاد المراف الدراق الدراق المحاد المراف الدراق المحاد المراف المدل المراف المحاد المراف المحاد المراف المحاد المحا

﴿ السَّامُ الرَّامَةِ ﴾ دوله ﴿ ولكن بري، يتفهركم ﴾ اختلفوا في نفسر هذا التطهر ، فقال خهور أهل فطرامن صحاب أني جيفه حمائك إناء بدخروج حدث لنجم الأعضاء بجانبه حكتيها واقتصوره مراهقا التعهيز إراله بنف البجانية الحكيمية وأوفد الكلاء عبليا معد خدا و بدل عده وجود الأولى اقوله بعان (إك الشركون مجس (وكدمة (أقده محصر ، وفضايتان فأي بالزامر لاسجس اعضاؤه ستدا الثانى أدبأته فتيه السلامه طؤمر الأسجس حباولا منذا ويهد الحديث مع ظك الإيه كالنص بدانا على بطلاد ما طالوه الشالب. الحميث لأمة على أن يدن الجلف لوكان رطبةً فأصابه ثوب لم يتنجس، وبو همه إلىنا: وصلى لم غلما فيبلانها وارتبت يديرعل مه لامجاسة إن خضاء اللحداث الرابع أأأ الراجات أركاب يوحب بجاب الأعصاء الأربعة ثم كال بطهير الأعصاء الأربعة يوحب بيهاره كل الأعصاء لوحب أن لا يمنف ذلك ماحثلاف الشرائع ... ومعنوم الماليس الأمر كدليا ... الحامس ... ال در وج المعالمة مو موضع كيفسيرجب لمحس موضع احرا المنافض ... با غزله (وبكن يريم ليطهركم ومنكور عفيب النيمنية وص المعنوه بالمسرورة أن النبحه أيافه في التقادير ويرالة الوصاعة والتفاقف لا بالا يزيل سيئاً من البحساب صلاب السلم ... با نسخ على الحلف فاشا مقام هيس يرحدين ، ومصوم الدهما الصبح لا يزخل شناً الله عن الرجدين ، الدم الله أن الذبي يراد واربه إن كان من حمله الأحساء فأحس بسهد بمعلان فلك ، وإن كان من خملته الاعراض فهو محال الاناتشال الأعراض عاب الثبت يهتما الوحود الملتى يفرت هؤلاء الفقيلة بحد

فو الوجه النابي في في تقسير هذا التصهير ال تكون المراد منه طهارة القدت هي مستم التمود هي صاعه الله تعالى ، وقلك لأب يكفر والتعاصي محدت للأروام ، عالم اصحامه عما كانت تجانبه لأنها بيء براد يتيه وازائته وسعيده ، والكفر والمعاصي كمانت الكانت مجانبات روحاية ، وكي الرادة التجلد ال احتيادة سمى طهارة فكانكك إذاته هذه العمالد الفاسد وَانْكُرُواْ شِمْنَهُ اللَّهِ عَلَيْكُرُ وَمِينَافَهُ ٱللَّذِي وَالْفَكُمْ بِهِ ۚ إِذْ تُعَلَّمُ مَهِمُنَا ۚ وَٱلْمَشَأَ ۗ وَالْفَكُمُ بِهِ ۚ إِذْ تُعَلَّمُ مَهِمُنَا ۚ وَٱلْمَشَأَ ۗ وَالنَّفُوا ۗ اللَّهُ ۚ إِنَّ لَكُ عَلِيمٌ يَفَاتِ اللَّهُ ـ دُورٍ ۞

والإحلاق النظلة بسمى طهارة ، وهذا البأرين قال الله بعان (الله الشركون بجس) فجحل رأيهم بجاسة ، وقال (الما يريد الله بدهب عبكم الرحس الله الليب ويظهركم تطهيرا) فجعل برانتهم عن للماضي طهارة هم ، وصال في حن عيني عليه السيلام (التي مشوبث ورافعك الى ومظهرك من الذين كفرو) تحص حلامه عن طسهم وعن نمرقهم فيه مظهير فه

وإذة عرقت هذا هصول به تبسى ١٤ أسر البيد بايصال الله ال هذه الاعميد المحمومية وكانت هذه الاعمياء طاهرة لم يعرف البيد في هذا التكليف فائدة متقولة ، هنه الماد لهذا التكليف كان ذلك الاعباد معض اطهار الميودية والانتياد للرسوية ، فكان هذه الانبياد قدارال عن قلد أثار النمرد فكان ولك عهارة ، فهذا هو قلوحه الصحيح في تسمية هذه الأعيال طهارد ، وقائد هذا بالانجار الكثيرة الواردة في ال الله من إذا عسل وجهنه خرجت خطابة من وجهه ، وكذا القول في يدية ورأسة ورجعية

واعلم أن هنده القاعدة التي ترزياها أصل معتبر في مدهب الشاقعي راحم الله ، وعليه يخرج كثير من السائل المخلافية في أمواب الطهارة والله اعتم

أما قوله ﴿ وَلَيْتُم تَعْمَتُهُ عَبِكُم ﴾ نقيه وجهان الأولى أن الكلام متعلق بما ذكر من أول السورة الله هنا ، وقلك لأنه تعنى العم في أول السورة باياسة الطيبات من المطاهب وقلائح ، ثم إنه تعالى ذكر يعله كيمية فرمي الوصوء فكأنه قال ، الما ذكرت ذلك لتم المعمة المذكورة أولا وهي معمه الدينا ، والمعمه المذكورة ثاب وهي لعمه الدين الثاني الدائرة الاطالات وقيم بعدت عليكم اي بالمرحص في التيمم والمحمود في حال السقار والرض ، فاستدالوا بذلك على أنه تعلق يخفف صكم يوم القيامة بأن يعفر عن دريكم ويتعاور عن سيانكم

شم قال نعالي ﴿ قملكم مشكرون ﴾ والكلام في د بعل ، مذكور ي أو ل سورة البقر - في قوله تعالى إ لملكم تتلون ؛ والف أعدم

قوله تعالى ﴿ وَاذَكُرُ وَا مَعْمَا اللهُ عَلَيْكُمْ وَمَيْنَاتُهُ الَّذِينَ وَانْقَكُمْ بِهِ إِذَ قَلْتُمْ سَيَحَا وَأَطْعَا وَانْفُواْ اللهُ أَنْ اللهُ عَلَيْمٌ فِذَاتَ الصَّنِورِ ﴾ اعلم أنه بقان به ذكر هذا التكليف اربقه به يوحب عليهم القيوب والأبقياد ، ودلك من وجهيل الأواب كثره بعمه الله عبيهم ، وهو الراه من فوله (وإذكر وا بعمة الله خليكم) ومعلوم أن كثره النفم بوحب على التحم عليه الإشتعاب بحدمة التعم والانفياد لأوامره وبواهيه وبيه مسألتان

و السائد الأولى في إقا ذال (وادكر والعمد عد مسيكم) ولم يقل بعد الله عنيكم ، الأنه دا ليس المقصود منه الثامل في اعداد بدم الله و بن المصود منه الثامل في جسل بعم عد لأن هذا الحسن جس لا يقدر عبر الله عليه ، عبل الذي يقدر عبي إعطاء بعمة اخيا والمسلحة والمقال والمقدارة والمسود على الديا والأحماد والايمبال إلى جمع اخترات في الديا والأحره ، فجسل بعمة الته الحسن لا يعدر عليه عبراتك ، فقوله بعال (و ذكر و بعبت الله) الراد التأمل في فند الموج من حيث له عدار عن المعام عن المعمة متى حيث له عدار الرحة كان وجوب الاشتقال يشكرها أنم واكمل .

وفي السنالة التانيم كه قوله (ولذكر وا نحمت الله) مشعر بمنتى السبال و فكيف بعمل سبيانيا مع ابن متواتره متوالية حلينا في حجم الساهات والأوقات ، إلا الله الجواب عنه البنا لكتربها وتعاديم صارت كالأمر العناد ، فصارت عديه مهورها وكترتها سب بوقوعها أل محل السنان ، ولهذا المدى بال المحقمون ، انه بعلي إلى كان باطنا لكونه طاهرا ، وهو الراد مي فوقع ، مسجل من حتجب عن المقول نشده صهوره ، واضفى عبها بكيال بوره ،

(السبب الله بي في من الإسباب الذي يوحب طبهم كويم متعادين التكايف الله مو البيان الذي وانهيم به ، و الواقد المعاهدة التي بد أحكيب بالتقد على اهده ، وهذه الايه متباية البيان إلى أول البيورة إلى أبيا الدين أجو الووا بالتقود) وللمعسرين في تحسير هذه الايك وجود الأولد . أن المراد عد المواثيل التي حرس به الرسول القيالا ويستسهم في أقد يكونوا على السمع والطاعة في المحبوب والمكرود ، منز مدايسته عيم الأنهسار في دول الأسو وسايات علمه الإنهسار في دول الأسوال المدائل المدائل المدائل المدائل المدائل المدائل المدائل عن يوسول القيال المدائل على المدائل على المدائل على المدائل المدائل على المدائل على المدائل على المدائل على المدائل المدائل على المدائل المدائل على المدائل المدائل على المدائل على المدائل المدائل المدائل المدائل المدائل المدائل المدائل المدائل على المدائل المدائل المدائل المدائل المدائل المدائل المدائل المدائل على المدائل على المدائل المدائ

يَنَائِبَ اللَّهِينَ عَاشُواْ كُولُواْ قَوْمِينَ هِمْ شَهَدَ، عَ بِالْفِسْطِ وَلا يُجْرِصَكُمْ شَنَاكُ فَوْمٍ عَنَ الْا تَسْئِلُواْ

ما في التورنة البشارة بقدم تحمد في والرمهم الاقرار المحمد عليه العملاة وانسلام، والشائد. عالم بدهد والكلبي ومقافل - هو البناق الذي احده الله معالى مهم حبر أحرجهم من ظهر ادم عليه السلام وأشهدهم على أعسهم أسبت بربكم

على على هذا اللوب ال بني ادم لا مدكرون هدا العهد والبيئاؤ فكيف يؤخرون يحمظه ؟

قلتا الله الحبر الله تعدل بانه كان ديث حاصلا حصل القطع يحصوله ، وحبته بحسن أن يأمرهم بالوصاء مثلك المهند ، الراسع العال السندى الراد بالمشاق الدلاشل المنامية والشرعية التي حبرية العاساق على التوحيد والشرائع ، وهو احتيار أكثر التكسيف

قولہ جنائی ﴿ يَا أَجَا الَّذِينَ آمَانِ كَرِسِ قُوانِينَ لَهُ شَهَدَاءَ بِالقَسَطُ ﴾ هذا أَيْضاً متعسَل ف فيله ۽ ويلراد حثهم هلي (﴿ نُقياد تَكَالِمِ اللَّهِ مَعَالَ

واعلم أن التكاليم، وإن كثرت إلا ب عصورة في توعيل التحليم لاتر الشطيم لاتر الشاهدة ما وتلقيمة على حلق القداء تعبله (كوبا الواعين شائ إشاره الى النوع الأول وهو التحقيم لاتر الشاهدة على حلق القيام العبودية وتعظيم القيام به على إظهار العبودية وتعظيم الربوية ، وقوله (سهداء تاميده المساهد) إشارة على الشعفه على خلق الشاوية قولاد الأوب قال عطاء ويقول لا تحيات في شهادلك أصل وذك وفرايسك ، ولا تحيم شهادلك في مداء له وأحدادك ، ولا تحيم شهادلك في بينون عن دين المتاب الأوب ما يشهد عليه عليه المنابعة بين ما يشهد عليه عليه المنابعة بين ما يشهد عليه المنابعة الإسراء عليه عليه المنابعة المنابعة الإسراء عليه عليه المنابعة المنابعة المنابعة الأسراء الشابعة المنابعة الم

تم قال بعالى ﴿ ولا مجر سكم شار دوم على أن لا تعدلوا ﴾ أي لا يسانكم بعض قوم على أن لا نعدلوا ، وأراد أن لا تعدوه فيهم لك حدف للعدم ، وإن الآية مولاد ، الأول ، اجا عامه والمعنى لا مجملتكم معض فوم على أن عبور و عنيهم وتفاوروا ، أقد فيهم ، بل اعدبو حيهم وإن أساؤا عليكم ، وأحسو اليهم وإن بالعو إن ايجانكم ، فهذا خطاب عام ، ومعاه

الشِيلُوْالْمُوَالُوْبُ اِلسَّلُونَ وَالنَّقُواللَّهُ إِنَّ اللَّهُ حَبِيرُ بِمَا تَصْلُوتَ ۞ ﴿ وَهَ اللَّهُ ا اللَّذِينَ عَلَمُو وَعَمِلُوا الصَّلْفِحَتِ لَمُّمَ شَغْرَةً وَيُرَّارُ عَلِيْجٍ ۞

أمر الله كمان حميم أحدد بأن لا يماملوه أحده إلا هي سييل المعلل و لإنصاب، وبرك اللي والطّائم والإمساف ، والنامى - أنها غنصة بالكمار داب مرلت إن قريش له صموا المسمور عن للسجة القرام .

قان فيل - فعل هذا القول كيمايتمل طبية الشركين مع أنَّ السَّلَمين حبر واحتَّلَهِ مَا واحتَّلُهِ مَا واحتَّلُهِ م وسي فرارينم وأحد موالم ؟

قلتا - يمكن ظلمهم ايضاً من وجوه كنيرة - منها انهم إذا أظهروه الإسلام لا يشاومه منهم ، ومنها قتل أولادهم الأطفاق لاهنام الأماء ، ومنها إيضاع للثقلة بهم ، وصفها تقص ههودهم ، واللوب الأول أوالي

تم قال تدلى فو اعدارا هو گذرب تنظوى في فنهنهم آولاً هن اد جعفهم البغضاء على مواث العداراتم استانه الصرح فيم بالأمر بالعدد تأكيداً وشديداً ، ثم ذكر ضباعية الأمر بالمدت وهو ثوله (هو أ هوب بلتفوى ووظاره قوله, وأن بعدوا أ قرب للتقوى) أي اهو أقرب للتقوى، وفيه وجهاد الأولى هو أعرب إلى الإنتامات معاصى الله تعالى، والثاني هو أقرب إلى الإنتام من عدات الله وفيه سبيه عظيم على وحوب العدد مع الكمار الذي هم اعداد الله تحسال ، حيا الظلى بوجوبه مع المؤمن الذين هم أولياؤه وأحياؤه

لم ذكر الكلام الذي يكول وعداً مع مطيعين ووعيداً للمدتين وهو قوله معالى ﴿ وَاعْدِا الله إن الله جبير بما لمستوى ﴾ يعني أنه عاليم بجميع المعلوميات فلا يحمي عنه شيء من أحوالكم

ثم ذكر وعد المؤمري فقال تعلق في رعد ابد الدين أميرا وعدارا العدامات هم محرة وأجر عظيم في فلدخوه بسفط السيئات كيا قلا (فأورنك بعدل فقد سيئاتهم حسنات) و لأحر العظيم إيضال الثواب , وهوده (فهم معتره وآخر هغوم) هيه وجود الأولى أمه قال ولا (وعد الله الذين أمير وعملوا المبالحات) فكأته قبل وأي شيء وعدهم ؟ قدد (هم معدوه وأجر عظيم) الثاني " التقدير كانه فال " وعد الله الدين اميرا وعملوا العباحات ولال حدم مخترة وأخر عظيم ، و نااتك جرى قوله (وحد) عرى قال به والتقليم الله العافي الدين أمسوا وَلَهِنِ كُمْرُ وَكَمَاهِ عَامِمَ وَهُمْ فَعَالَ الْمُعْمِدِ الْمَعْمِينِ مِنَا أَبَا لَقَهِي الْمُوالَّةُ كُو وَمُشَدُّ اللَّهِ عَلَكُمْ الْمُعْمَ قُومُ أَنْ بِاللَّهُولِ مِنْكُمْ أَمِينِهُمْ مُنْكُفُ أَمْلِيكُمْ الْمَعْمُولُ مَا مُعْمَدُ أَمِينِهُمْ مَنْكُفُ أَمْلِيكُمْ الْمُعْمُولُ مِنْ مَا مُعْمَدُ اللّهِ مُعْمَدُ مَا أَمْدُمُولُ مِنْ مَا مُعْمَدُ مَا اللّهُ مُعْمَدُ مِنْ مَا اللّهُ مُعْمَدُ مَا اللّهُ مُعْمَدُ مِنْ مِنْ اللّهُ مُعْمَدُ مَا اللّهُ مُعْمَدُ مَا اللّهُ مُعْمَدُ مِنْ اللّهُ مُعْمَدُ مَا اللّهُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُنْ اللّهُ مُعْمَدُ مِنْ اللّهُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَعُ مُعْمَا اللّهُ مُعْمَدُ مِنْ اللّهُ مُعْمَدُ مُعْمَعُ مُوالِمُولُولُ اللّهُ مُعْمَدُ مُعْمَعُ مُعْمَدُ مُعْمَدُ مُعْمَعُ مُعْمَدُ اللّهُ مُعْمَالًا وَاللّهُ مُعْمَعُ مُعْمَدُ مُعْمَالِكُمُ مُوالِمُ اللّهُ مُعْمَعُ مُعْمُ مُعْمِعُ مُعْمَدُكُمُ اللّهُ مُعْمَعُ مُعْمُولُ مُعْمِعُ مُعْمِعُ مُعْمَعُ مُعْمُولُولُ مُعْمَعُ مُعْمُولُ مُعْمِعُ مُعْمُولُ مُعْمِعُ مُعْمِعُ مُعْمُولُ مُعْمِعُ مُعْمِعُ مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمِعُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمِعُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا ومُعْمُولًا مُعْمُولًا لِمُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمُولًا لِمُعْمُولًا مُعْمُولًا مُعْمِلًا مُعْمُولًا مُعْمُولً

ر مدنیا اگتب خان شو معترف ، مر فصیت و ... به یکر ب... و عدا و انفاعل خمه و هم معده و آخر حقید) آن و متحد بدرا انتجمی

اللك فيل المداخر عن هذا التوقد مع الديو الحير للتومود له كالد فك الخوج ١٠

فيد التن التن الأراد التن قرل هذا الرعية وليدات المران ، وذات الأنه التنافيج الموعد إلى لم وذات الأنه التنافيج الموعد إلى لم يعاني عدل الإنجاء التنافيج الموعد إلى المداني عدل المداني والمداني والألف هو السور الكان المداني ولا التن المران المداني ولا الموعدات المداني ولا المحيد المداني ولا الموعدات المداني ولا المحيد المداني ولا الموعدات المداني عدل المداني المداني ولا الموعدات المداني المداني ولا المداني ولا المداني ولا المداني ولا المداني المداني ولا المداني ولا المداني ولا المداني المداني ولا المداني المداني ولا المداني ولا المداني المدانية المد

مم فكن معد فكك وعمد بكنام فقال فإ رابدس كفرار وكنبوا باياتها اواسك أصحباب القحيم ج

عدم الآية بعن قامع في أن الخابود بنس إلا بيكفتار ، لأن فوليه و أوليك أصحاف الحجيدة إلياد الخصر ، والصاحبة تقتلني اللاومة كي بقيال (الصحاف الصحاف) ، إلى اللازمون ها

فوله تمالي فيا ايد الذي أمم «ذكرو تعمم» به عميكم أد هم قدم أن يهمطنوا اليك أينيم ذكك أيديم عبكم إد

وفيه مسائلا

 ♦ السألة الأولى ﴾ في سبب رول هذه الابه احساس الأولى البائليزين في اور الامر كفيا عاليين ، والسفين كنوا مقهم الله معلمين ، ونعد كان المركزي البداء لمون إيماع البلاء والمنز والنهب بالسلمين ، واقد نصاق كان تممهم عن مطاورسو ، الدام والمالاء والمنز والمنز والنها الإسلام وعظمت منوك المبلغون فقال نمال (الكرو المساد التالكات بالمثل والنهاب والمي فكات لظ نمان للعمة والحملة المركوب (فا يستطن البكة المالية) بالمثل والنهاب والمي فكات لظ نمان للعمة والحملة المكان الكات المدالية المكان المدالية المكان المدالية المكان المدالية المكان المدالية المكان المكان

سم مان سمان به واقعوه مدينهاي العطيبياكان الوسون ۾ آي كونوا مواطنون هن طاقه الع معالي ۽ ولا عندوال الحداق الدمام طاعات العاليمان

ية الرحم التنفي إلى برعده الإنه بركن في واقعه خاصه بم فيه وجود ١٠٥١ ما الدواب العالم مر عباس والكشي ومدائل اكان اللبي تهريب سريد الي سي عامر طاتاوا الشرامعوم الاثلاثه عوا المدهم عمرواس مبه الصمري له وانصرف هوا واحرامته الى السيايجو يخبراه خم القوماء فلمية الحلاير من بني سبيد منفها أمك من النبي زير فقتلاهما ولم يطل الدهفهم العاماء فحلة هومهها يطلبون الديداء فحرج البين بهاومعه ابوابكر وهمر وهبيات وعلى حارا محفواعي مي النصيان وفدكاتها صفيارة لنبى يتهمل برأة الداد ياعيا المعسودان الديات العاد النبي ويؤدا والخؤاخل الصحيم الصناب والحلج معهم المائيا على فلدهني لايتهياء فاداناه فالعبنوس الأ فعالوا الخلس جي يصممك ويعطيك ما بريد . ك همو بالفتك يرسول لله وباحمجيه يا فبرف خريل والمبرو يدلف والقافر منول الماتية في خدر مم الصحابة وتترجوا والطال البهود المال بلاورنا تعلى وعلمهم الرسدل ابدطانا لتيدالوجي بدحرتها عليد الاباطياء أأنو مراوا عني الريطرجية عنهدرجا وحجواً ، وقبل ابل بلو قائلة غيربل علمه السلام الراالي سيجرق ويجاه الغرابي ومان سيت رضول بها بير أقبل عقبه وقال ... من يُسخف مي ؟ ماك. النهال فيحة تازلاً - ويسمهام حبو على من يلت في عارضوان الله كان وعان - من تسعدا على ؟ فعالم لا الحلب كير فينام. النباء الثمامي بالمسجلية فاحتاهم والتي الديماقية بالوطق هماس القولين بالراد من دوله .. بدك و المدال المدعاليكو ۽ الدي تعليم عد عسهم سافع السر و لكروه عن ميهم ، فيه بو حصل فلط لكم من أعظم البحن ، والباقث روي في السفيان فأخر ال صبلاك لطهر باخراعه وفنك بعينمانان فلرا صبوا بدم للتركون وقابرا فينته والمداييم والاساه فبالاتهم وافقيل هم ازار بالمستمان بملحه فبلاه هي أحب اليهوامي الناهاله وبالهبواء يصوب صالاة انعصراء فهموا مأى يوقعوا إنها إرا ذموا ميهان فبرب هيربل ملبه السلاء مفسلاه اخوم

وَلَقَدُ أَخَدُ أَنَّا مِئْسَ لِي إِلَا أَوْلَ وَمَكْمَا مِنْهُمُ أَنَّى خَثْرَ لَقِبًا

﴿ الْسَكُمَ النَّامِيَّةِ وَمَالَى اسْتَطَالُونِهِ لَسَالِهِ لِيَّا الْمَالِّ الْسَكُمُ النَّامِيَّةِ وَمَالِي ومعنى سَبَطَ اللَّهِ مَدَهُ فِي مُعَلِّمِينَ إِنَّا اللَّامِ فِي أَنْ الوَّهُمِ الذَّكِ مِنْفِقِهُ النَّامِ معنى واحد (أُخَفَ يَمْدُونِهِ مُنْكُمُ) أي منتها أنَّ يَعْفُ النِّحْمَ

دراله تدان ﴿ وَلَقَدَ هَدَ مَا مُسَاقِ مِن السَّرَافِيةِ * مَعَنَفَ صَهِمَةٍ مَدِي عَشَرَ عَبِينَا ﴾ وقيه مسائل

و السابد وي مده هذه و في الهملة هذه الآية با فيها وجرها الأول الده مثال حالف ووجرها الأول الده مثال حالف ووجرها الأول الده مثال حالف ووجرها الأول و تكليب المائل من المراد ووجراء الدين والمكتب والاقلام سيميا واطلب و حداد الله الدين المراد الدين والمكتب والوال الدين بالمرد الإلا الده والمراد المرد الإلا الده والمرد المرد الإلا الده والمرد الإلا الده والمرد الإلا الده والمرد الإلا الده والمرد المرد ال

وق المسافة القائية في فار الرجاح الخبيب فعيل فاده ما الذاء يعد التصديق مع و يقال قلال عبد نبوه لانه يضب على أحواظم كما ينفس من الاسراء ومنه النافس هي النجس ا الأب لأتجاهل إلا السبيب عنها و وهلت الانجلطاني المعدالي الانسان المواطعة القطرات في حدد ومنه النفسة من الخراب لأباد و مدالا الناجوان و يعدل لانه يطبي المعدال عبد البحاد النافس النجسة عبيسة وهوا الم وتبليب السياويين لنجر وجدل وبد عدا لواقع في فيجها ولديها والوبان النجاب المدال العلا المطرافية عمر المدالات المدالات المدالات المطالعة المسافية م

ا جا عرف عبد فامل التمام فعيل ا والفعيل هيمي باعال والمفعول ا فال كنا عمل الماعل فهو النافساهن حوال الايم القسم عنها وافادا الوامسيم ا التعامد فهيا فعج وَقَلَ اللّهُ إِنِّي مُمَكُمُ فِهِ الْفَسَارُ الصَّلَوْهُ وَوَالصَّمُ الرَّكُوْهُ وَهِ صَبَّمَ يُرَسُنِ وَمُرَرَعُوهُمُ وَاقْرَضَتُمْ اللّهُ فَرَضًا خَسَسًا لَأَ كُفِيلَ شَبِكُمْ سَبِكَاتِكُمُّ وَلَاَدْحَقَائِكُمُ جَسْبَ غَبْرِي مِن تَخْتِبُ الْأَلْشِرُ اللّهِ كُمْ فَعَدُ ذَافِقَ مِنْكُمْ فَقَدْ صَلْ سُوّاءَ الشَّبِيلِ ﴿

الأماني متعدد بالنفي الحروطية على منهم المنطب المناسبين المستند والمستندون. الإين الرائد والماني المنظور الإيهاد المناسبة اليهيد أما الأموة باستند عليا أحيد

و السديد ببالبدالة الدام من الدائيل بالواسي حسا سنطاً الحاجات بند تعدى من كل البيط الداخ بكور بنيا فيه و يداكل فيهما الواكني والسعلي الدوائم الدائم المدين والسعلي الدوائم الدوائم المدين والسعلي الدوائم المدين والسعلي الدوائم المدين والمدين المدين المدين

الدياد يدور الدا وبدل لدال معكورات البندر الفتاع واليت الدقاة والسماريس وجروه هم والريت والدائر بيد ديد لأكدال علكما سيونكوا الانجليكو حاجا تجروز من جميد الأجاراك

بهيم مطاب

الله السند الاربي له في الايه حديث الوظاعة بي الانه التعاملة بني معجم الا الداخلية. فعل الإنجيال الكلام بالكرام با

الها المسالم الدينة أه فيده إلي مفكل الحيد الراء فيه فيها الدين المحمد المسالم الدين والمدينة المسالم المسالم

ه المسال، المالية أن الكالإدور بيرانيا، في وأون التدليج فاقلات أو تعلي بي ممكنة

بالعبر والقدرة فأسبع كلامكم و الى فعالتم ، عبد صرائركم ، افتر على فيصنان جبراء إليكم ، فقوله (إلى معك) مقدمه بعيره حداً في ترعيب والترهيب ، ثم ما وضع الله ثمان هذه القدمة الكليه ذكر بعدها خملة شرعية الوائشرط فيها مركب من أمور حسم ، وهي فوه (لكن قصم الصالة والشم الركاه واعتبر باسع ومرزعوهم والرمسم المدادرسا حسب) والعراء هوقوله والأكفري مكم سيبالكم ودنت إسارة بي إراف النقاب وقوله (١٠٠٠ حدكم حاسا جري س تحييا الإيار الوفو شارة في إيصان التراسات وي الايه سؤالات

السواس الأون أو المد حي الأيدان بالرسان عن إقامة الصالاة وإيناء التركاة مع الله معدم عليه، 9

و انقوات - أن النهيد دنيا عفريو ابنه لا يدي حصوان النجافاتي إقابه انصلاه و إبده فركافات اليم كانوا مصرين عن تكديب يعنى الراس و فلكن بعد إقابه الصلاة و إيده الركاة انه لا عقابي الإيجاب يجيبهم الراسل حتى غصن القصوف و إلا لم يكن لإهابه الصلاة و إبده الركاة تأثير في خصوات النجاه يدوان الإيدن تجييه الراسة

قو والمؤال الثاني كه ما معنى المعربر ٢٠ قو د ... مان ادرحاج ... المعرواي البادة الرداء وراويل غورمية فلاماً ما اي معلم به ما مرده عن الصبح ويرخره عنه به وهذا فال الأكبروب معنى فوله (وعرزغوهه) ااي مصرفوهم با وملك لأن من مصر إسمالاً تعدود عنه الشدامة فانا " ولو كاك للتعرب هو التوفير بكاه المهام ٢٠ فتم الداء وتداورون بكوارة

﴿ رَاسُؤَالِ النَّالَتُ ﴾ نوبه واو نوصهم عنه فرضه حسله) دخل عث پيند الـ کـهـــ في الطائدة في الإطافة؟

و الخواد ... المراد باينه الركاة الوجيات والرابيد الأبار الل الصادفات المدامة ، وحفالها بالتكر سيفا فتى مرفيه و فلو مراسها .. فال الفراء .. و مراقال .. وأفرضت القدائر الما حسا الحالم العوايا أيضاً إلا الله قد يفام الإسم مفاه المصدر الم ومنه فوته (فنصيفا را بنا يصول حسن) مدا لتان تتقبل ، وقوله (والسها لله أحسد الرابدية لي إلياً:

شم قال جان ﴿ فِينَ كُمْ بِعَدِ دِينَا مِيكُمْ فِيدِ مِسْ سَوَاءَ السَّيْنِ ﴾ ابي احظا المسرية اللسقيم التي هو الوين الذي شرعة القادمان عبر

فالتاهيل أس كمر فتل دنك أيصا فقد فعل سواء السبيل

أفتنا أأحواء ولكي الصلان بمدرا مهرا والمعم لان الأكفر وتباعظم فبحد لعظم الدميم

فِيمَا تَقْمِهِم مِنْفَهُم مَنْ مَا مَنْ مُرَامِعُ وَمِعْلَى قُنُوسِم مُنْسِيَّةً يُحْرِبُونَ الْكُلِم عَلَى مُواشِعِهِ

الكمورث فالا الاب تنعمه رادقمع الكفر والمع النهابه الفصوي

شرطال بعاق واجرأ غصهم بينافها بعباهم والريه مسأتنان

الله الدينة الاولى به ال خضهم المبال وجود الأولى المكتبب الرساق وقال الالباء. الثلمي: يكونهم عمدة عمدين الثالث العموم هذه الأمور

هو المسألة الثانية إلا ي تصليم و البعض و دحيوم الأول عام عطيم العدادة التي أخراجناهم من واحمد الثاني عال الحيس ومقائل استخشار حتى صنة في فرقة وحيارام الثالث الكل بن عباس حريبا الحريم عليهم

تم قال بعالي ﴿ وجعلنا قاوجه قاسبه يحرفون الكلم عن مواصعه ﴾ وفيه مسائل

و السائة الأوراق مرة حيره والكسائي (السية) التستيد الباء بعد العبائل و المستديد الباء بعد العبائل و المستديد و والتول بالألف والتحقيف و والتول المسية والتولي التسبية والتولي التسبية المستديد والتولي التسبية المستديد التولي التسبية والتولي التسبية والتولي التسبية والتولي البلغ من الباس ما التاسي المستول المستول التولي والتسبية والتولي التولي ا

ا في المسلم درويه که فات أصحاب (رحمت مير پند فاسيم) اي حمده داناتيم خو آدي. اطبي متصرف هي الإنفياد للدلائل - وهالت ابتثران (وحملت قلويهم فرميم) اي حرام عنها باتيا صارت فاسيم فيا يمان - فلان حمل فلاناً فاسما رضالاً

عم آمه بمان ذكر بمض ما غوط متالح منذ النسوة فعال (خرفوب لكسم في مواضعة) وهذا التجريف عسل التاويل الناطل ، وجسس بعيم اللفظ ، وقديها في نقدم ب الأول أولى الأن الكتاب فتكون بالنواتر لا يتأتى فيه تعين النعف وَنَسُواْ حَشَّا فِلْ أَذُ كُواْ يِهِ. وَلَا تَرَّلُ مَطْلِعُ عَنَى عَاْ يَهِمْ وَنَهُمْ إِلَّا مَلِيلًا مِهُمْ عَهُمْ وَالشَّعْعُ إِنَّ الْقَدْيُمِثُ الْمُحْسِبِينَ ۞

مع في المحالي في ويسبوا خطا الدلاكرة الله أيه ذال الل غياس التركو الصيحاً للد الدروا به إلى كتابيم وهو الإيجاد المحمد إلا

ثم قال بدالي ﴿ ولا برال تضع هي حالته منهم ﴾ وفي احالته وحيدات الأولى ١٠ اختية على الصدر ، وبقاء كثير ، كالكانية والعديم ، ودان بعالي (فاهلكوا بالطاغم) كي
بالطعيات ، وقال (ليسر لوهمية كانبه) أن كدب ، ردال و لا سمح فيها لاعمة) أن لحو
بالقول العرب ا سمحت واهد الابن ، والحد شاه بعرد رضاهه وتعامما ، وثال الرحاح
وسال عاداً أنه عائمه ، والتحلي الدعال الخانة صعة ، والمحلى القطاح على فرقة حائم أو
بهل حالة أن على يعتم داب عيال الرد الخاش ، والماء للمالحة كمالاته وسنة ،
والرضاحات الكتاف ، وقرى هي خدم عليهم

ثم دال تعالى ﴿ إِلاَ فَلَيلا مِنْهِم ﴾ وهم الدين أمنو كميد الله بن سلام وأصحابه - وقبل محمل أن يكون هذا القلول من الذين غر على الكفر كنهم نفوا على الجهد وأم محووا فيه

ثم قال ﴿ فاتف عتهم واصفع ﴾ وبيه ثولان الأول به منسوح بأنه السبعاء ودات لأنه خفو وصفع عن الكفاري ولا شدا به منسوخ بايه السيعاء

﴿ والقول الثاني ﴾ أنه غير مستوح رعل هذا القول هي الأبه وجهال أحديم على فائم على مشاورة أحدها المليل هي فائمة عن مشاورة أو الأموا دولية على المليل هي الكمار منهم القرير القرار منها أمر القرار مواددات بعمو عمهم ويقدم عن صغاير والأنها ما داموا دول عن الجهار به وهو قول أبي مسلم.

به فالريدال فو إن الله يجب المحسين في وبيه وجهان الأول فال ابن عباس به عموب فأت عمل ابن عباس به عموب فأت عمين و إذا كتب عميناً فقد حيث عهد والثاني الد الراد بؤلاه المحسين هم المبول معرف وقم الدين بنضو عهد الله و الأسول الأول أولى لام ممرف قوله (إن الله عند المحسين) عن أعم يا الأول إن الرسول على لائه هو الأمور في هذه الإيه يعتمو والصمح و وعلى بمول الثاني إلى عبر مرسول و لاشك أن الأول اولى

تَوْمَ الْخَيْنَ فَامْرَ إِنْ نَصَرَىٰ الْحَدَّا مِينَفَهُمُ فَسُوْ حَظَّا يَمَا ذَكِرُوا بِهِ، فَافْرَاتُ بَدَيْهُمُ الْصَالْوَهُ وَالْمُصَالَّمِينَ بَرْمِ الْفَيْنَةِ ﴿ وَسُوكَ يُسَلِّمُ الْفُلَّ بِمَا كُوا يُصْلَعُونَ فَيَ ا بِنَفْعَلَ الْمُنْفِقِ فَدْ خَافَا أُولِمُولَا يُبَيِّنَ لَكُوْ كَذِيا فِي تَكُمُ مُحْفُونَ مِنَ الْمُكِنِّيِ وَيَعَمُّواْ عَنَ مِنْهِ فَدْ خَافَا كُمِينَ اللّهَ مُولًا وَصِحَدَانَ أَنْبِينًا فِي اللّهِ عَلَيْهِ اللّهَ

ا خوله علی ۱۹۰۱ می افتاد این الباد الماستانی افتاد میبانهم میباد مطابع دکار را به تباشیمه بینیم افتاد وه والیفتسان این بوده اقتیانه و سوف پیشهاد به تا کابر التعلیم را د

مراه الدسمين متصوري على مبيل البيود في تعلى الواسوس من من عد والما كال (وص علمي عليه والما كال (وص علمي عليه والم المساوي عليه المساوي عليه المساوي عليه الإستادي والما كال المساوي عليه الإستادي المساوية المساو

جوبة بعدلي هم يه أهل الكتاب قد حادكم رسوك بين لكم كنجا عا كنيم خفوان من الكتاب ويجعر عن كبير إد

يَهِرِي وِ أَقُدُ مِن أَيْمَ رِصُولَكُم مِن السَّمِ

واعلم أنه تمال المحكى عن اليهود وعن النصارى للصيم المهادود كهم ما أهر و اله م وعاهم عقب ذلك إلى الإليان بحمداع تعالى و با المن الكتاب) والراد بالعن الكتاب اليهود والتصارى ، ويما وحد الكتاب لأله خراج عراج احسال أم ومصادر مود المرس الأ الما الله يلمى هم كثيرا عما كانوا كعوب الدان الله عباس الحقوا صفة كما ترجي ، وأحموا السر الرجم ، تم إن الرسول ترجي ذلك هم ، وعد المدير لأنه عليه الصلاة والسلام لم يعر كتاباً

ولم يتعلم عالمًا من أحد ، فتم أحد هم باداً أنه أو كثابته كان ذلك إخياراً عن الحيب فيكوب ممحواً أ

فية الوصف الثاني للرسو - كه دونه 1 وبعمو هن كثير) أى لا يظهر كنه أعما تكنموسه متم - وإثبًا لم تظهره لأنه أو خاجه عن إههاره في الدين ، والفائلة في ذكر ذلك البدر يعممون كون الرسول عالمًا تكن ما تجموعه - فيصير الملك ذاف هم إلى برك الإنجف، لثلا متصحر

شر قال تعيلي فو هد هامكم من عه مور وكتب ميان به وجه النوان الأول الدائم الدائم عليه وجه النوان الأول الدائم المسأل بالمواد عبد و بالكتاب المرأن و والنابي الدائم النور الإسلام، و بالكتاب المسأل الثائم النوات المطاوف النور و الكتاب العبد و المراد و المعلوف النور الله يستنيه محمد و الإسلام والهوال بالنوار الماهر، الآن السور الطاهر هو الدائل ينقوى به النامرة على إدراك النبية العدامرة و والنور الباطن النشأ هو الذي تشوى به النصيرة على إدراك النظائل والعمولات

مم قال معالى في ينتوي به عدم أي بالكياب عين في من أتبع وضوائه فيه من كان معطومه من طات الدين اثناع الدين عدي برنضيه عد معالى ، فيما من كان مطلومه مد حسه نفر مراء "كنه وغنا عديه واحده من أصلاله مع برك النظر والإستدلاء عدد كان كذلك فهر سر مبح وصوب الصامة في

الله قاتل تعدالي في سبيس للسدم به التي ديران السلامية ، واليدور أن يكون على حدث المصاف ، التي سبل دار السلام - ولندره فوله ر والدين فناوا في سبيل الله قال يصل التي هم منهمانيد ع ومعلوم الله "سر الله دهداله الإسلام ، من الهداية الى طريق الشنه وَيُخِرِّمُهُم مِنَ الطَّنَاتِ إِنَّ الْمُورِيِالِمُوهِ وَيَهُونِهُ إِنَّى صِرَّرُو مُسْتَفِيتِ ﴿ لَقَدَّ كَفُرُ اللَّيْنَ قَالُو إِنَّ اللَّهُ هُوَ النَّسِيحُ النَّ مَرْجَ فَلَى النَّنِ يَعْلِكُ مِنَ اللهِ شَبْقُ إِن أَوَادَ أَنَّى إِلَيْكَ النَّسِيعَ النَّ مَرَجَ وَأَنْدُ وَمَن فِي الأَرْسِ جَيِهَا

دم قال في ويخرمهم من التطليات الى البنور بادسه في بن من طنهات الكفير الي الوو الإيمال ، ودنت ب تكفر ينجم فيه فنظمته كم ينجم في الطائم ، ويندي بالايمان في طوق الحمه كها يندي دبور ، وقوله و بادنه له بن بنوفيله ، والده تتملي بالانباع ، و النج رضو له باذنه ، ولا عود ب بنعلق ياجدايه ولا بالإجراج لانه لا ممنى له ، فدب دندا على به الابسح رضوال الله إلا من راد الله منه ذلك .

وفوله بعان ﴿ رَيِمَهِمَ الْيُعْمِلُوهُ مِنْكُمِمَ ﴾ وهو الليس الحق (در خون واحد ثداته) وتثاني من خيخ جهاله) و اما الباطل فيه كثره) وكلها معوجة

خوله بعنى فوالعد كفر الدين قانوا ان الله هو السيح بن مريد إله في الايه سوات ، وهو الد أحداً من البصاري لا يقول - إن الله هو مسيح بن مريع ، حكيف سكى الله عنهم ذلك مع أنهم لا يقولون له

وجوابه أب كثر من الخلولية يعرفون بالله تمال قد بحل في بدد إنسان مجن ، او ورحه ، ويوبه كان كديد علا يبعد أن يمال إن قيماً من الصغي دهم أو هذا المولد ، مل هذا أقرب ما يدهب إلى الدهب إلى المعالم من هذا أقرب ما يدهب إلى الكنيه احد يعهب عليه السلام ، فاشوم الكنيه إلى أن يكول دال أو صعب ، فان كان دالاً قد ث الله تعالى فد حلت في عبير و عددت بعيس فيكول عيسي هم الأن على هذا القول أو وال فلت الدالاً تتوم على المهد ، فانقال المبعد من دات إلى دات حرى هو معقول ، ثم سعدير التقال أهوم العلم عن دار الديمال إلى عبي بنوم حبودات الشاعي العبير ، ومن لم يكل عالم في يكل عالم في يكل عالم في الأن محبول الإلى وال كان الإليان إلا الله المداوى وال كانو الا عمر حول المداوى وال كانو الا عمر حول على الله المداوى وال كانو الا عمر حول على الله الله المداوى وال كانو الا عمر حول على الله المداوى وال كانو الا عمر حول عالم الإلى الله الكوران إلا أن حضيل معمول المداوى والله كان المداوى والله كانو الا عمر حول عبد القبول إلا أن حضيل معمول المداوى والله كانو الا عمر حول عبد القبول إلا أن حضيل معمول المداوى والله كانو الا عمر حول الله الله الله الكوران الإلى والله كانون كانو الا عمر حول الله المولى إلا أن حضيل معمول المين إلا المك

ثم الله مستحدد الجديج على فيبالدعد، الدعب بقوله فإ قل فعن يقاد من الدعبة أن الراد أن يماك المسيح بن دريم وأنه ومي في الأرض جيماً به وعداء حله شرطية قدم فيها الحراء عن الشرط. والتعدير الداراء الديهالك المسيح ال مريم والمه ومن في الأوص عبد با فعن المدي بعد على أن يدفعه عن مراده ميشدوره ، وقوله (فس بحدا الس الله ميثا) التي قمن بملك عن أفعال الله شيئا ، وقالك هو الفدر ، يعني فعن الدي يقدر عن ديع النيء من أفعال الله تعالى ومع الإ الم من موادد اليفيلة (ومن في الأرمر عبد ، بعني الاعتمام مشاكل لي في الأرض في المسورة والخلقة والخدمية والدركيات وبعيم الصفات والأحوال ، فقها مناسم كونه بعدي مثاقاً بلكل مند الملكل وجال الدكور الفات عالما بعدي

ثير دال فو مجلق مه سناء و هه تنبي كال شي قدم إلا وقيه وحهات الأول ايضي مخلق فه بشياء ال فقارة مجلم الإسان من الدكر و لاشي كلي هو معباد ، وباره لا من الآساوالاء كيا في حل البيم علمه السلام الونوسين الام لا من لأساكي في هر حراسيني عليه السلام الواثباتي المجلم في بشياداً بمني أن عيسين إدا فدر صورة الطامي نظر الفائد ممالي الحداد يمه المحسية والحياه والقديمة معجره لعيسي ، وماء تعي عيالي ، براي، الاكمه والأبرهي معجره أما ولا خراهم على الشابدي في شيء من أفعاله

عوله بنيائي في وقالت البيود والنصاري بعن أناء عد واحبازه في حيه سوال : وه و أنا البيود لا يعودون دلك البته ، فتنف يجود بنن هذا بعوان عنهم أثاراً ما النصاري قانهم يعودون ذلك في حد عيسي لا في حق المسهد ، فكيف كنور هذا النفل مجهد الا

أميات الصروي عنه من وجود (أوب المحدد من بأنت حدث القناف واستعدير محل الناه وسل الإساء فاصيف الى الدايا هو إلى اختلفه مصاف الى رسل ألله (وهده فوله (ال الدين ينايد لك إنما مادهو بالله) والثاني (الإستطالا بن كي بصاد على ابن أصب احداد بصو أيضا على من يتحد لها أن واعاده الدائمان كصيف بدريد استقه رائحة ، فأشام با أدعو الد هاية القبيم شد و كمل مي هنايتم بكل بد سو هم الاحره هير الله تعالى من دعواهم كيال هناية القبيم سيم ادهوا الهم أنناه الله السبب اب اليهود قا وهمو أن عريوا ابر أنه والتسارى رعبوا الله المهيد على الله والتسارى رعبوا الله المهيد على الله والمهيد كانا منها و السبان على الله والمهيد فالوا الله والسبان الله والله الله والدب الله والله الله والمهيد منه كونهم هندين بدل السحص مدى طوك الله الله والمناه والمناه والمناه والمواهم والماهم والمرابع الله الله ابن عباس الله الله الله الله الله الله الله والمناه والمواهم والماهم والماهم الله والله الله والمناه الله والمناه المناه المناه المناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه المناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه المناه والمناه والمناه المناه والمناه والم

ثم إنه بعني نظل عليهم وعواهم وقال فو من بنم يعددكم شنو دكم فو وبيه سؤ به مهو أن حاصل هذا الكلام الهم أو كانوا أنهاء الله واحياء في عدلهم لكم عدلهم فهم أيسوا الناه على ولا أحياء والإسكان عليه أن يقال إلما أن بدعوا أنه عليهم في تدبيا أو معوا أنه سيدديم في الأخراء الذي كان موضع الأبرام عند الأدبيا فيدا الا يقدح في الاطاقهم كولهم الحياء الله لأن عمد يخفوك يدعى أنه هو والمنه البياء بنه الها إليه ما حبوا على على الأدبيا النظروا إلى وبعد أحيد وإلى كان موضع الأبرام عنو أسه تعمل الميديم في الاخرة فالقرم يكر ود ذلك وعود اخبار عمد يتنج لس بكام في هذا الباساء إلا أو كان كام بالكان عرد الحيار، ماهيم كدبوا في إدهائهم الهم أحياء الله كانها و وحيسد يعجر هذا الإستلالال صائعاً

واقوات من وجود الأول أن موضع الألزام هو عدات الديل والمدرصة بهراء حد غير الأرمة بأنه يقول وكانو أنه الأول أن موضع الألزام هو عدات الديل والمدرصة بهراء حد غير الأرمة بأنه يقول وكانوا أيناء القاول بدع به من بده الله قرال الدوال الثاني و موضع الإلزام هو عداب الفرول، واليهود والبيداري كانوا معراي بده و الاحروكي حبر القدمان علم أيم قالو (الى تسا النار إلا أياماً معدود) والثاقب الراد بقرية (قل فيه بعديكم سنوبكم) فيها مستحكم ، فالمدت في الخليفة اليهود الدين كانوا من اليهود بتحاطيم بهذا الموات ورمان الرسون عليه العدارة والسلام، الاسم بالكانوا من حسن وسال بتقدمي حساسة عدة الصلاة والسلام، الاسم بالكانوا من حسن وسال بتقدمات حساسة عدة الصلاح الدين ليكن لياسر الودة عدة الصلاح حساسة

وَيُعَدِّنَا مَن يَشَاءُ وَقِهِ مُلْكُ السَّمَوْبِ وَالأَوْسِ وَمَا يَسْتُمَمَّا وَلِيَّهِ الْنَصِيرُ عَ يَنْلُغُلُ الْكِيْشِي فَدْ يَهَ وَكُلُ وَسُولَ بُنِينِ لَكُمْ يَلَى فَقَرُو مِن الرَّبُلِ أَنْ تَفُولُو مَا ال مِنْ يَشِيرٍ وَلَا مَدِيرٍ فَفَقَدْ مَا يَكُمْ شِيرٌ وَيَدِيزٌ وَاللهُ عَنَى كُلِ تَنْهَ وَقَدِيدٌ ٢

واقسالام أن محتج عليهم سبيء بم بدخل بعد إلى الوجود فانهم بفولون ... لا مسلم ٢٠٠ هـ الى يعدل ما باللوالي الرابعيج عليهم شيء لدوجد وحصل حتى يكوب الايسة لا بالماد با مامنسا

شم قال تعالى فإ بل أشو يسر ممي حتي يعمر بن بسد ويعدب من يسله به بحنى الله جمل الأجل عليه حتى يوجب عليه الرايممر فه - وييس لأحد عليه حس بمعه من الدا معمد ، سر المقد له يمعل ما يشاه و بحكم ما يريد

واعلم أناديباً أن براد الهوم من قوت (بيمن ايد، الله و حلام) كيان راهمه عسب وكيات تنايته بيم

وإدا عرفي هذا معده المشرك ال كل عن اطاع الله والسرار عن الكياد عاله بدا على الكياد عالم بدا على الدائم الله بدا الله عملاً إيصال الرحمة والنعمة إليه الله الالاداء بالم على عنه الدائم الوصاسة في الاحداثات النميم حطة واطاعة والمسلم ولمرح عن صفية احتكاء الرساة اعتباء من دال البياد والتصاري " بحل أبياد الله واحيلوه الركم الراوة (العمر الم يشته والعدمة عن يشاه) العمال عمول اليهيد عامل يكون أنطاط لعام المعترمة الراوع كمن

ثم طال بمثل في يعه صف النسو - الأرضي وما مسهية في مصلى من كالم طلكه هكه وقدرته مكدا مكيف يستنفى النشر الصعيف عليه عنه واجب ؟ ، كمن يُبك الإنسال اختاصي بمبادره النافيدة ومعرفته العليمة عليه ديد - سها كبرت كسنة عرج عن التواهيم، الا بتولوا الأ كاناةً

مم قال تمثل في واليم المصدع إلى وب يوول من الحلو في الاحرم لأنه لا تبلك الحمر والنفع هناك إلا هو تنها ذان (و لامر يومند الله)

ورله بعالي ﴿ يَا أَهَلَ الْكَاتِ فِدَ جَاءِكُمْ رَسُونِيا بَيْنِ لَكُمْ عَلَى صَرِّهُ مِنَ الرَّسِلُ أَنَّ عُولُوا مَ حَامَا مِنْ يُشَيِّرُ وَلاَ لَذِيرَ فَقَدَ بِخَامُهُمْ بَسِمَ وَبَدِيرٍ وَاللَّهِ عَلَى كُلِّ صَنْءً لَفِيرٍ ﴾ وقية مساكن في الساد الاولى في إلى موقد (يبيع الكم) وجهان الأوال الذيف المدر المبنى ، وعلى هذا التقدير عليه وجهال الحداهيا . أن يكون تلك المبنى هو الذيل والشرائع ، وإنا حسل حققه الان كل احد يعدم الدائر الما السل لباك الشرائع الثانيها الذيكوك التقدير بين الكم ما كسم تحفود ، وإنما حسل حدقه لتقدم ذكره

به الوجد البالي) لا يدير البين ولكوب على يبين لكم البيان ، وحدات العلاول . أكمل الأداملي هذا التعدير يصدرا عم فائده

هَ طَنَالَةَ الدَيْهِ ﴾ قرله (يبير الكم) في عن النسب عن الحال ، ١٥ مبيدً نخم

فو المسائلة البائنة فه تولد و على فتروس الرسان - بال البي عملس - يا يد على القطاع من الانتياء با يمان - فتر الذيء المرادنوراً إدامك تدخده وصار العل تماكات هنيه ، وسمسه المند التي بين الاساء دوه نصور الدواهي في العمل نسك الشرائع

واعلم أن قول (على فتره) متعلق نقونه و جادكم) اي حادكم هي حين انود من إرسان الرسل - هيل - كان بر ميسم وتحيد عليهم السلام سيانه سنة أو افن أو كبر - وهن الأكلي كان بين موسي وعيمى عنههما السلام ألف رسيعيالة سنة - وألفا سي - وجن عيسى وتحمله عليها السلام - بعد من الأسيام - ثلاثه مي بني إسرائين ، وواحد من العرب وهو حائد بن سائل المسب

﴿ السّالَة الرّافة ﴾ الفائدة في الفائدة في الصلاة بالسّالاة ما معد قتره من الراسي هي الد التعبير والنبع يفائد مشرق إلى الشرائم المتعدم المادم عهدها وطوف رمايا ، وبسبب ذلك استلط النبي بالباص والصدق بالكذب ، وسسل دلك عامراً ظاهر في عنواص الخلس عن الشملانات ، لأن هم ال يقربوا اليا المناعرف له لا بد من صافتك ولكنا ما عرفها كيف المند ، في قبد المناعرف كراهه الداخولوا المناعرف المناعرف كراهه الداخولوا المناعرف المناعرف عدا الوقاء على المناعرف المناعرف عدا الوقاء على المناعرف على المناعرف عدا الوقاء على المناعرف المناعرف المناعرف على المناعرف المناعرف على المناعرف المناعرف على المناعرف على المناعرف المناع

ثم طال تبدلي ﴿ فقد جاءكم يشج وبدير ﴾ مرائب هذه العلة وارتمح هذا العدر

تم قائل فر و لد مين كال شيء قدم أنه ومعنى ان حصول الفيرة يوجب احساج الحلق إلى معنة الرسل ، والله تعالى ددر على كال شيء ، فكان قادرا على المعنة ، وعا كان الحش تمتاحين إلى المفاة ، والرحيم الكرابم فادراً على اليعنة وجب فر كرمه ورحمته ان مبعم الرسو إليهم ، وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ مَ يَغَوْمِ اذْكُوا لِعْمَةُ اللهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَمَلَ هِيكُمْ أَشِيَاتُا وَيَجَسَكُمُ مُلُوكًا وَالنَّكُمُ مُلَا يُؤْتِ أَعْدَامِنَ الْعَنْلَينِ عَنْ مَنْقُومِ الْمُخْلُواْ الأَوْضَ الْمُغَلِّمَةُ الْنِي كُتِّ لَقَدُّلُكُمْ وَلَا تَرَبَّدُواْ عَنَّ أَذْنَادِكُمْ فَتَقَلِمُواْ تَحْسِرِينَ ٥٠

عالمولة إلى العلاقة التي تعريبات الإشارة إلى العلاقة التي تحريباها

عوله تعالى في وإد بال موسى لشومه يا يوم ولاكروا بعيهما الله عليكم إد جعل هيكم أحبه وجعلك ماركاً وأناكم ما لم يؤت احداً من الصابين في

واصلم آن وحد الإنصال هو ۱ الواد في قويه (وإد مال موسى لقومه) واو عطف ، وهو منصل يقوله (ولفداً حد الله مبتان سي إسائيل) كانه غير - «حد طليهم البتان ودكرهم موسى معم الله تعالى وأعرهم بمجاربه احبارين مجانفوا في المول في اثبتان ، وحالصوه في محاريمة الحبارين - وفي الآية مسائل

فو المسألة الأولى في أنه بعنى من عنهم بأمور ثلاثة الوغا قوله (إد جمل جكم أسياه) لأنه لم يبحث في أمه عادد في إلى إسرائيل من الأنساء ، همهم السندوي الدين احتارهم موسى من قوده فانطلقوا معه ال أحيل ، والها كانوا من اولاه يعموب من إسخو بن إبرائيل والهاء ، واولاه يعموب أيضاً كانوا على تول ابراهيم وهؤلاء الثلاثة بالإيفاق كنوا من أكبر الأبياء ، واولاه يعموب أيضاً كانوا على تول الأكثرين أسياء ، واقد يعترب ومن ومد المحيل ، عهدا الشرف حصل عن معمومي أنه لا يبت الأبياء إلا من ولد يعترب ومن ومد المحيل ، فهذا الشرف حصل عن معمومي من الأبياء واللهبي كانوا على موسى ، وبالدين أحير أنه موسى أنه سبيتهم من وبد يعموب واسمعيل منه ذلك ، ولا شك أسرموه فظيم ، وثانيها القولة (وحملكم ملوك) ويد رحود حدما فال السائل بني يعني وحملكم عن أخبراراً غلكون أسبكم على أخبراراً غلكون أسبكم معدما كانورسولاً وبها كان ملكاً إنه يملك أمر أمه ويملك أمسكم غالب ، وثانيها الدي من كان وسولاً وبها كان ملكاً إنه يملك أمر أمه ويملك التمرف يهم مكان ملكاً ، وهذا على معلى إفقد أنينا أل إمراهيم وطيئاً الكتاب والملكمة وآتيناهم ملكاً عمياً) وثالثها الله عبيل الإستجازة ، ورابعها وعظال ، وقد يقال فيس حصل فيهم ملوك التم مدون على مبيل الإستجازة ، ورابعها وعظال ، وقد يقال فيسائلة ، وهذا على مبيل الإستجازة ، ورابعها وعظاله ، وقد يقال فيسرائلة على مبيل الإستجازة ، ورابعها وعظاله ، وقد يقال فيسرائلة على مبيل الإستجازة ، ورابعها

ان كل من كان مليقالا بامر مصله ومعيشته ولم يكن الاسجاق مصالحه اين احد فهو منط الطاق الرجاح - اللفاق من الانتجاز عليه احد إلا باديه - وقال العباحثة - كانت سارهم واسعه وليها عياد حارية ، وكانت قم عوال كثيرة وحده يقومون بامرهم ، ومن كان كديب كان ملكياً

واعلم أن مرسى عليه السلام لما ذكرهم هذه النعمة والبرحها هيم أد هيم معند ذلك عجاهلة للعدو فقال

و يه قود ادهبوه الأرض القديمة التي كتب عه لكد ولا برسدوا على افساركه فتقلب " طلبرين ۾

وفيه مسائل

و دساله الاولى في روى ان فيراهيم عديه السلام لما صعد حيل لبدان قال له المعاملك النظر فيا دوكه بصرت الهو مقلس ما وهو ديرانا المداسبت العبل المداخرج فوه دوسي عليه النظر فيا دوكه بصر وهذهم اله بمثال الرهاد النام ، وكان من إسرائيل يسمو ما رض الشام أوض الواعيد ، مع بعب دوسي عليه المسلام من فلامه المحتسب ها مع على أحوال للك الأرامي الكياد حقوا ثلث السلام التي المساولة المالة عليه هناله العالم التي دوله المالة والحد من الواشف اجمارين المحتسب والمالة والمحد من الواشف اجمارين المحتسب والمالة والمحد من الواشف المحتسب المحتسب المحدول المحتسب الموافق المحتسبة المحتس

لإمتاع من هروهم ، هقالوا موسى هند سنلام (اداس مدخلها المأاما هاموا ليه فادهم ساويك فقالا إذا عنها فاعلموا ليه فادع موسى عليه استلام عليهم فعافيهم فيه سان بال الماهم في الله الرماي من عليه المناهم أرماي من أرماي بواراً فموه والمائم ومعين الله الرمايات أرماي بوماً فموه والمائم ومعين النه المعلمة في المناهمة في المناهمة المناهمة والمناهمة ومعين المناهمة والمناهمة والمناهمة ومعيم من فالها المعلم من فالها المناهمة المناهمة المناهمة وقالم هو المناهمة والمناهمة والمن

إذا المستقة الثالثه إداميلو إلى بنت الأرض ، فيان عكرمه والسائل وامن ويد في رعا وقال الكليم . في في دمشق وفسطت رعا وقال الكليم .

﴿ السَّالَةِ قَرَامِهِ ﴾ ويقوله (حيث الله فجير) رجود . احدها ... كتب إن الفرح المعفوم الها لكم والنها ... وميها الله تكب ، ريشها ... مركم بدخوها

فأدفيل الم فال (كتب الدلكم) لم قال الاجا هراء عليهم)

والأواب ، قال ان هندر ... كانت هيه ثم حرمها عليهم سوم قردهم وعميانهم ... وقبل : اللفظوات كان عاماً لكن براد مو حصوص ، هميار كانه بكوب أينسهم وجرام من معهم : وقبل : إن الوقد طوله و كتب الله بكم / مشروط نشد الطاعف عليا لم يوجد الشرط لا جرم لم يوجد الشروط ، ولين : إن عرف عنهم أربيان سنه ، فليا بغيي الأربوان حصل ما كتب

﴿ المسألة الخاصة ﴾ في فويه (كتب الله يكم) بالذاء مطيعة ... وهي أب الطوع وإن كانو جبارين إلا ان الله بعالى غا وهد هولاء المستعدد بأن نقت الاوص طبح ، فإن كانوا موميورمضارين المستق موسي عليه السلام علمي عطي أب الله يتعارف عليهم ويسلطهم عليهم خلا بد وأن يماهم على قتائم عن غير حن ولا خوفولا همع ، فهذا هي المائدة من هذه الكلمة

ثم قال الو ولا برتدي على ادب ركم كه وليه وجهدي . الأول . لا ترجموا عن الدين الصحيح إلى الشك و بوة موسى عليه سبلام ، وديت لانا عليه السلام !! أحير ديا التدامعان فَالُواْ يَنْهُومَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَسَّارِينَ وَإِنَّ لَلْ مَنْفَهَا حَتَى يُغُرِّجُواْ مِن فَإِن يُغُرُّحُواْ مِنَهَا فَإِنَّا وَخِلُوبَ ﴿ قَالَ رَجُلَانِ مِن الذِينَ تَصَّافُونَ أَنْهُمَ لَقُوْ عُنْفِيمَ الْأَخُلُواْ عَلَيْهِمُ الْنَابَ فَإِذَ وَخَسْتُمُوهُ مَا لِنُكُرٌ فَقِلُونَ وَعَلَى اللهِ مَتَوَكَّلُواْ إِن كُنُّم مُؤْمِسِتَى

جعل ثقات الأرض هم كان هذا وعداً بان الله يعالى ينصرهم عبيهم و فاتر به يعطعو ب و التصوير صاروا شاكر. في هندي صوبي عليه السلام فيصد ودائدترين بالأقبه والسود

وقو والوجم الشابي في عراد لا مرجدو عم الأرض التي "مردم بلاحوف بن الأرض التي المردم بلاحوف بن الأرض التي مرجم علي التي المردوع إلى مصر وقول عنداللوا عنداللوا عنداللوا عنداللوا الاعتمالات المحمود وجود عددها الحمالات إلا الاحرة داله بمراكب التوات المحمود العمالات الدين والمعمود إلى الله والا تصلوب إلى بيء من مصالب الدين ومائم الأحرة

ثيد اسير الله تدى عنهير أنهم فؤ قائل به نوسى بر فيها قرضاً جبت بر إلى وقر مفسيم الله يدى عنهير أنهم فؤ قائل به نوسى بر فيها قرضاً جبت بر إلى وقر العائمي الله يجرد عن الرياد ، وهو العائمي الله يجرد أنس عن ما يرياد ، وهو العائم من أفضل أن يحرب أقل البراء الم مسم فعالاً من أفضل إلا إلى حوص وم) حائر من أجرا إلى وإلا ألمن التوك ، وقائمي الله منظولات قوضم مجله حبد إلى كان المنافق من المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق على المنافق المنا

ثم مال الدود فل و بالتي بديلها على عرجو انتها عان يخرجوا سها فالد حبوب إدارة قالوا هذا على سبيل الإسعاد كدوله بعدل و ولا يدجوب خالة جبى يدج الحيل في سبم الحيات)

الله فان بعاني ﴿ إِنْ خَالَ مِنْ الدِيا القَالِوانِ اللهِ لِهُ عَلَيْهِمَا الْحَدُو الْمُنْفِعُ السائبُ فَأَقَا وخلسوه فاتكم عاليون وخلى أنه فيزكلوا أن نسم موضيق ﴾ عَالُواْ يَشُومَيُ إِنَّا لَنَ تُلَخَّمُهَا أَنَّدُ مَادِسُوا فِيهُ فَاذَهِبَ أَنَّ وَرَبَّكَ فَقَدْدِلَا إِنَّا مَنْهُا * فَتَحِدُونَ ﴿

رىيە مىئائل (

﴿ الشائد الأولى ﴾ هدال الرجلال هي برسع بن برايا ، وكالب بن بوطاء وكعد من الدين بخافون العاوأ في هدال الرجلال هي برسع بن برايا ، وكالب بن بوطاء وكعد من الدين بخافون العاوض الدين بخافون الدين بخافون الرائل وهم أحدار وي المتمال * وجور الدين تجور العام الدين بخافون بن الرجال فتوج موسى منجوحاً هدا هي فتالم ، وقالا هذا الدول فتوج موسى منجوحاً هدا هي فتالم ، وقالا هذا الرجاد

﴿ السَّالَةُ التَّالِيَّةُ ﴾ في بول (يعبر الله عينها ل وحينان ... الأواب النه صفحه لتنوسه ﴿ رحلان ما والتَّالِي ... الله المتراص ولم في النبي يؤكد ما هو التُقصود من الكلام

و الساله الثالثه في قريه و التحفو عنهم البات يا مبالحة في الوعد بالتصر والطعر - كانه عال - منى دخلتم بات بفلهم عرض ولا يبلى عنهم بافح بار ولا مباكن دار ، فلا محافوهم و فد أهلم ر

و المبالة الراحد إدام من برجلان و المرض الما مصنعوه فاتكم خالون المرابع المنافظ الراحد إدام خالون المرابع المنافظ الم

شم قال معالى فو عالموا يا موسى اساس مدينها بدا ما داموا فيها عادهب أن واوراك قمائلاً إما عهما قاعدون في وي قوله إ ادهب المساورات) وحود الدوال السل العوم كانوا محسسه ، وكانوا مجوزوان الدهاب والمجرء على الله بعالى الناس الجندل أن لا يكوب المواد حقيقة الدهاب بل هو كها يقال اكتمام فدهب مجيبي ، يعني بريد ان مجيبي ، فكانهم قالوا كن المب ورابك الريدي القنافم ، وإنبالت التعدير الدهب أنت ورابك معين لك مرعمت

قُلْ رَبِ إِنْ كَا أَمْكُ إِلَا يَعْنِي وَأَنِي فَاقُونَ بَيْنَا وَمَنِ ٱلْقُوْمِ أَنْسُبِعِينَ عَيْ

فأصمر عبر الإيتاة

على أبل : يد معرنا العبر فكيف يجعل عبدة للمالا ؛ حيا المحد "

ظام الآليسي حرابيد حين بالرقع التراد يقوله (اور بالا) الخود هو الروسية إما ألّا يد كان كار مرادي الله المسروات المؤهم والدهية بسب وربعت إنه بالود عن احج البحاث من مكان أن مكان فهم كتاره مها دموه عن وجه البعرة عن الطاعة فهو الساراء والمه فيمو أبود الأكلام - ال فواعدمان في هفه البطاء الالتأمن على القوم القامة المحاراة المسود من هذه القصة طرح الالال مؤلاء اليهود وتبقيه بعضهم اعترهم في تطارعه مع أبياء الله بعدل منه

تم إبد بعدل حكى عن موسى عليه السلام بديا سمع منهم قدا الكلام الإدارية التي المنطقة التي ويده التي ويده التي الما التصد الانتسال ولمن والتي الما الرقع على المراح والتصديد والما الرقع على وجهل المدارية على التي يكود سنات على مواسم دايل والماجي الما المناك الأل المناج والماجي المناك الإراجية المناك التي المسلم الله والمناك المناك ا

عان مير اللم دول لا أُملك إلا ينمير اواحي ال الكان معه الرحمات عددوا الله *

علماً کدید می بیا کو الودی در ای می اصدی لاکترین علی ادیدد و ایضا لعلم اتباعال دیک تصلاً در توانده با دانشا عربی یکوب با ادائلاح می بر جه ای تعین ۱۹۹۸ هما التعدیر فکال درجیر ای توله (واحی)

سم قان ها بولو ق بينيا داري القرم الماسمين في ينتي دانصل استنا و نينهم بات حكم الداما سنياجي و كابًات عليهم لد استنجلوب لا معروع المعني الداعاء عثيهما داو هندان الداكرات حراما حنصته من صبحتهما الولمو كعولم و يدمني من المواد الطلك الدا قَالَ مَا إِنَّ عُمَرَاةً عَلَيْهِمْ أَرْبُعِنَ سَنَّةً يُنْبِيُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا أَثْنَى عَلَى الْفُومِ الْفُلْمِعِينَ اللَّهُ

ثم إنه تماني ﴿ قَالَ قَالِ عَالِمَةُ عَنْبِهِمَ أَرْ نَعَيْنَ سَنَةً يَقْبِهِنِ } الأرضى وَلاَ بَكُسَ عَلِي القرم التَّاسِقِينَ ﴾

وقيه مباثل

﴿ المَسَالَمَةُ الْأَوْقِي ﴾ قولُم ؟ قائم) في لا ض بالقدمية عرضة عليهم ، وفي عوقه (ارتمان سنة) فولاي الأحديق - ديد مصنونه بالتحريم ، اي الأرض القدمية عرمة عليهم أربدين سنة ، تدخيج بشابعان نقت لأرض أثم س عير بحاربة ، هكت ، ذكره الربيع من أنس

قو والقول الثاني في خيا متصوبه طوله (بنيهون إن الأرض) من عوا في تلك ، حالته ودين سنة ، وأما تحرمه قفد بنيت فنيهم وصور ، ثم إن اولادهم فحلوا تلك المدد

و المبألة الشبه في تعلى بالموسى هيه السلام با فالا في دماته عني الدوم (فاترة البند الموا المبألة الشبه في الدوم (فاترة البند المبرى المبرات بالدو أحصامه الفي الحبرة الفيال بالثيمة علم أنه يجود بسبب ديب فيراه وطول المراج على المقال و فلا تأس عني التوم المسلم في قال بالمبائل أن موسى ذا دعل المبره عند المائل بأحوال المبدى الدوم على المبائلة أحبر قومه بالملك ، فعال بعد المبد دعوت عليه ويلام موسى على ما عمل بالأوجى المبائلة المبائلة

في المسئلة الفائد في الحديد الباس في بي موني وهر وي عليها السلام على عليه الديد م لا الا عمال قوم الدين الذي الذي الذي الماو و وبدل عديه وجود الأولى المعليه السلام دعا الله يعرق بينه ودين القوم المناسقين ، ودعوات الإنهاء عليهم العمالاء والسلام الحديد ، وعد ولك على اله عليه السلام ما كان معهم في ديك الموضع ، والثاني الهادش الذي كان عدا بأ والأنبياء الا يمدمون ، والثالث الا القوم إلى عدو المستب أنهم تحردوا ومومي وهروف الا كان كذاك ، فكيف بجور آن بكول عدا ونثل المسمين في دنك العداب اوقاف حروف الها كذا مع القوم في ذلك الذيه إلا أنه تعالى بنهل عديها دند المداف كما سهل النار على الراهيم فجمها برداً وسلاماً ، ثم الفائلون بيد القول اعتلى النها على مانا في يوشع الدور وكان ابن جب مومی و وصیه بعد موله با وهو الدی شخ اگر می عقدمه

وقبل اربه معلند بندم بعد نظات ارفان احراران اطرابقي موسى بعد فعاند وحاج من آئينه وحارف احبارين وفهر هم و خد الأرض ابتدائية واقد اعظم

في تسده الرابعة في فيله (فانها عيامة عليهم). الاكتراوك على (له خرامة الله في أخريج المدراء وفيل - يجور أيضاً أن يكول حريج لعدد ، فالرهم بأن يحكنوا في علا عصره في الشعة والبله عقادا هم عن سود هسيمهم.

﴿ اثنياد الخامسة ﴾ احتلموا في اثنيه هذال الرسام - معقار سنة فراسنغ ، وليل - بسعة هراسيخ في ثلاثين هوسند - وفيل - بنته في اثني هنام فرساحناً ، وفيل - كاسو استرائته ألف فارس

فاق من الكيف يفعل بقدة هذه المهم العطية في هذا القدر الصحر من القدرة أو يعين منه تحييم لا ينفق لأحد منهم أن يجد طريقاً إن القران عنها له ولو الهم وضام الصيم على حاكة الشمس أو الكواكب الفرجوا منها وسو كالمرافي البنجية الحضيم لم فكيف في الممارة الصعيرة؟

هنظ فيه ومهان الأولى أن النجران المدات في رماد الأبياء خبر مسبعد الإلوا فتجا بات الإسبعاد برم الطمل في حيج المجرات ، وإله باحل اللهي اله خبرنا دلك المجربم شخريم التعد فقط راك السبق الاحياد المائد تمالي حرم عليهما الوحوع لل أداشيم ، بن ماهم بالكت في للب الهارة اليعين سنة مع المبعد واشعنه جراء هم على صود السيعهاد ، وطل هذا انتقابر فقد والى الأشكال

إنساله السنسة له بمثل خادسة بنهاً وبنهاً وتوهاً ، والتيه خصف والنبهاء الأوضى
 التي لا ينظي فيهد فال القسن كانوا يصبحون حيث اصبوا ، ويسوب حرك أحسحوا ،

وكاتب حراكهم ي ثلاث المائرة على ما يل الإستدارة - وهذا مشكل هاييم رد ارضادوا الجيهم. على دسم الشماس ويد المعلقية وثم يرجعوا عايم لا بدارات الارجوا عن القداء با بن الأولى خال الكلام على هريم التعيد على ما قررناه و هذا عنم وَالْوَ عَلَيْهِ مِنْ النِّيءَ دَمَ الْحَقَّ إِذْ فَرَنَا قُرْ اَنَا صَفَيْلَ مِنْ الْسِرِهِ، وَلَمْ الْفَقْقِ الْكُوْ قَالَ لَا تَشْلُتُ قَالَ إِنَّ بَعَقَيْلُ الْغَمِنَ النَّسْقِيلَ فَيْ بِالسَّطِّ إِلَّا يَعْلَمُ بِنَقَتُنَتِي مَا الْأَجْوِجُ إِلَيْنِ إِلَيْنِ لِأَقْلَكُ ۚ إِنْ الْعَافُ الْقَدْرَبُ الْعَلِينَ ﴿

فوله تعالى ﴿ وَ لَنْ عَمَهُمْ مِنَا أَمِي أَيْمَ مَا قُلِقٌ إِنَّا وَقَ الْإِيهُ مُسَائِلٌ

﴿ السَّالَةِ اللَّهِ فِي أَمْ يَعْلُمُ هَامِ اللَّهِ مِنْ مِنْهِمْ وَحَوْمَ اللَّهِ فِي اللَّهِ مِن كان فال في المنظم (يا بيا اقدار امنو الكرو نعمت لله عليكم إدهم فوم أن يبسطو اليكم. يدييم فكف ايديمه عمكم) فدكر بدأي به الإعداء يريمون إيقاع البلاء والمحمه يهم بكه بعال يحفظهم عطمه ويجح أعداءهم مرا إيصان سبر اليهم بالبرآية لتعانى لاحل للسبية وعميف هذه الأحرال طي القلب ذكر فصيصاً ديره في أن كل عن حصة فها بمائي بالنعم العظيمة في الذين والذبيا فات الناس يبازعونه حسف وبعياً - فذكر اولاً قصه النصاد الالي عشر و حد العاتجال الميشاق صهم باللم أف فيهزد بقصوة ذبك المؤاق حتى ونصوا ف النعن والمساوات وذكر مصفه شماه إصراد النصاري عني كفرهم وتوهم بالنتابث بعد ظهور الدلائل الفاطعه هم على فساد ما هم عليه ، وحادثاً لا خمدهم لحمد ﷺ فيها الله الله من الدين خي اللم ذكر معدد قصة موسى في عَالِيهِ وَقَيَالِ مِنْ وَأَصِرُهُ قَوْمَهُ هَلَى الْتَمَرِدُ وَالْمَعْسَانِ... ثَمْ ذِكْرَ - بَعْدَهُ فضه تَسي آدمِيا لَ أَ عَلَيْهِمْ قتل الأخر حسد أمنا عني أن القابعال مل فرياتها . وكن مناء المصفين دلة عل أن كل في منسة محسود ، ضها كالب عدم الله على محمليجية أعظم بسعم لأحرم سم يعد العاقى الأعلماء على استحراح الداع لكم والكهدو حله ، فكان ذكر هذه القصص بسليه من الله بعالي لرسوله يكلا لما هم قوم س اليهود ال يمكر وا به والديرة موانه أف وعدا - والثاني - ب هد منصل عبوله (يا ا هال الكتاب قد حاءكم رسوانا بين لكم كثيراً عا كنتم أفعون من الكتاب ويعمو هن كنوا ا وهذه القصة وكنمته إنجاب العمياض فليها عن البراء التواءة والثالب أأن هذه النميلة منحقة عَا قِبْلُهَا ﴿ وَهِي نِصَةَ تَعَارِيهِ الْجَارِينِ ﴾ أي اذكر بينهود خديث التي اتم يعلموا أنّ ميين اسلاقهم في البدامة و خسرة احتميله مسب إقدامهم عن معصبه كان مثل سيل اس آدم إلى إقدام احدهم على فشق الاحد : والراسع : فيل هذا متصبق نفوسه حكابة عن اليهبود والتصاري (محن منه للدر خنازة) أي لا يُنعمهم كوينم من ولاد لابيناه مع كترهم كيا لم متمع بالداءة خدمه معصبته بكورات بإسباره مهدانة لعدر الخامس الماكم أخل الكتاب

المحمد فاع حيدةً الخير في العال يطير إلى الإيران الجيند الوقعة في سوء الماقية ، والأقصولا الماء التحديد على الحيند

♦ السألة الشايد ﴾ لوله (وائل عبهم) فيه تولال حدمها واتب على السائل والشامي واتل على السائل والشامي واتل على ها بكتاب وو عيده (ابني لاد عولاك الأولي المجاب على البائلة من صعبه ، وها هابل ودبيل وفيس وفي سناحت علم ، وقفيل كان صاحت والع الشركان وحده سها دربات العظلمة هابل ضاحت علم ، وقفيل كان صاحت والع الشركة ولا وحده سها دربات العظلمة هابل أحب شاه كانت في ارحه معطها دالتاً ، ثم بعرب كن واحد طرباته إلى تعمله وحلها في ارامه السائلة والمائلة السائلة والمائلة والمائلة وحديث وصاحد كله والمائلة المائلة المائلة والمائلة المائلة والمائلة المائلة والمائلة والمائلة المائلة والمائلة والمائلة المائلة والمائلة المائلة والمائلة المائلة الما

♦ والقرل السي ﴾ وهو قول احسن والعبداك أن ابنى دم القدين فراء ما كنا أبنى الم المبلغ ، وإلا كان و طبي من بني المراقيق ، فالا ، والدقيل عنيه دوله بعالى والمحمد والمعالى في حراقيق المن المبلغ ، من أخل ديك كنيا على بني إسائيل المدير قبل بسب يعمر بعين والمبلغ أن مساول مما ألا يصلح أن يكو السبأ لا يحد ابنى أدم الا يصلح أن يكو السبأ لا يجد ابنى أدم الا يصلح أن يكو السبأ لا يجد المن المراقيل على عالى مدا يكو السبأ لا يجد المن المناقيق من المدين المناقيق المناقي

وعدم أن القول الأول هو اندي اختاره اكثر اصحاب الأصار ، وفي لابه ايصاً ما يدل حليه لان لابه تدل على أن العائل حهل ما يصبع بالمتوب حتى معلم فلك من عمل العواب ، وتوكان من ابني إسرائيل با خمى عبيه هذا الأمر ، وهو الحق والله أعلم

و المناقة التناقة كه قوده (بالحق) لميه وجود الأول بالقواء أي بلاوه منبسة بالحق وأنصحه من عند الله تبائل الداني أي تلاوه صليبة بالمحقق والحق مواطقة لما في التوراة والإنجيل الثانث الماني ، أي بالمرض الصحيح وهو نسيح الحسد ، لأن بشركين وأهل الكتاب كانوا يحسدون رسود الله يها ويبعون هنيه الرابع الالحق ، أي ليمبيروا به لا ليحملوه عن المحت وقياطن مثل كثير من الأقاصيص التي لا عثلة فيها وإنجا هي لحو الحديث ، وهذا يدل على المقصود مذكر من الأقاصيص والمصحى في الفراد المبرة لا عرد الحكاية ، ونشاء تدل (العبرة لا عرد الحكاية ، ونشاء أي الفراد المبرة لا عرد الحكاية ، ونشاء توليا الألباب)

ثم لاك تماثل ﴿ إِذَ قَرِبَ لَرِبَانًا ﴾ وفيه مسائل

﴿ السَّامَ الأَوْقِي ﴾ إو النَّمِينِ يَبَرُّهُ * فِيهِ فَوَلَانِ الأَوْلِ اللهُ مَسَانَ بَالْبِ ﴾ أي المشهم في فلك الرَّفَات الشَّلِي عَبِر أن يكون بِلَالاً مِنْ وَ السَّادِ أَيْ وَاكِلَ عَلَيْهِم مِن السَّهُ بِأَ ذَلك الوقات ، عَلَى تَقَالِمِ حَدَّف لَمِناف

﴿ لَسَالُهُ الْطَلَيْمِ ﴾ للريان ١ (سي لما نظرت به إلى الله تعالى من دبيحه أو صدقية » ومفهى الكلام على القرنان في سوره آل عموانا .

﴿ مسألة الثالثة ﴾ للدير الكلام وهو قوله (إد مرب درياتاً) قرب كان و حد منها فرياتاً
إلا أنه جمهم في الفعل وأعرد الاسماء الآن يستدن بعدلها على أن ذكل و حد قربالاً وقبل
إلد القربان عدم جمس فهو يعبدح للواحدة والعدداء وأيمننا فالقرباك معسد كالرجحات والعددان والكفراذ والمسدر لا يلني والا يجمع

الم كَاكَ تُمَالَيْ ﴿ فَطَيْنِ مِنْ أَحَدَهُمْ وَلَمْ يَطْبَقُ مِنْ الْأَخْرِ ﴾ وفيه مسائل

خ المسألة الأولى إلى بهن كانب علامة العبوب الديانكه الدار وهو قول اكثر المسارين وقال بحد علامة الرد أن تأكله الداراء والأول أولى الاتفاق أكثر الفسرين هذه الرأياء وأسل حاكان إلى دنك الوقت قفر بدهم إليه ما ينفرسا به إلى الله تعالى و مكانب الدار سراد من السيام ضائده

﴿ السّأله البائية ﴾ إنما صار أحد العربانين معبولاً والآخر مردوداً إلى حصول التقوى شرطي قبول الآعيان . قال تعدلي ههنا حكاية عن طحق (إنما ينقبل علم من طلاب) وقاله ها أمرنا به من القربان بابدت (قن ينك الدخومية ولا دماؤها ولكن بناله التفوى سكم) فأخير أن القبي يعمل إن حصرة الدين في إلا التعوى . والنموى من صمات العسوب . قال عليه للمائة والسلام و التقري ههنا و وأشار إن القب ، وحقيمة التفوى أمور الحدماء أن يكون على خوف و وجل من تلصير معمد في بعث الطاعة فيتنى بأقهى ما يعدد عليه عن جهات التقصير ، وتأنيها أن يكون ي عليه الإنماء من أن يأتي يتلك الطاعة لعرض سوى طلب مرضاة الشاعة لعرض سوى طلب مرضاة الشاعة العرض سوى طلب مرضاة الشاعة العرض من و الأخر جمل مرضاة الشاعة على يهدد القمة إن أحدم جعل قربانه "حسن ما كان معه ، والأخر جمل تربانه أرداء أرداً من كان معه ، والأخر جمل مربانه أرداء أرداً من كان معه ، والأخر جمل مربانه أرداء أرداً من كان معه ، والأخر جمل مربانه أرداء أرداً من كان معه ، والأخر جمل مربانه أرداء أرداً من كان معه ، والمناه من طائيل ولم يقبل ولا يروح أحته من هايل النبي كان للبرل ليس من أهن منهى والطاعة ، طائلك دم يقبل ولا يوله مربانه .

ثم حكى بلد نعالى عن قابيل أنه فإل هابيل فو الأنتانات في طال هابيل (إنه ينقيل الله من المشهر) رفي بذكاره حديث والتقابير كأن هابيل قال الم تنتابي ؟ قال الأن قراءات صاو مقبولاً ، فقال هابيل وما فتبي ؟ إنما ينقسل الله من المتميل وقبل العدد من كلام أنه تعالى قبيه عمدينية أنه إنمال قرباته الأنه لا يكن محمدينية أنه إنمال مراحاً بين المقصة ؛ كأنه معالى بين محمدينية أنه إنمال مراحاً بين المقصة ؛ كأنه معالى بين محمدينية أنه إنمال معبل قرباته الأنه لم يكن منتا

ثم حكى بعالى عن الأخ القالوم أنه بال ﴿ لِن بسطت إلى بدك ليسلني ما أب يبعظ بدي إليك لأعتاك لتي أخاص خرب الملايي ﴾

وفي الآية سؤالان

و السوال الأول إله وهو أنه لم لم بديم المائل عن نقسه مع ان العظم هي النفسي واجب ؟ وهب أنه بيس براجب فلا أقل من أنه بيس يحرّم ، قلم قال (يبي أحال الله وب المالين)

والحواب من وجود الأول الجندل أن يقال الآخ للمفتول بأمارات لدب على الطن أنه يريد دفات مدكر له هذا الكلام على سهل الرفظ والنصيحة ، يدي الالا حور من خسي أن أساآك بالقس الطنم المدوان ، وإنما لا الهدية حوياً من القائمال ، وإنما دكر به هذا الكلام قبل إقدام الثاقل على هناء وكان عرصه من بعبح الفتل العمد في قالم ، وهذا بروي أن فاييل صير حتى بادهايين الضرب وأسه يحجر كبير فقاته

إِنَّ أُرِيدُ أَن تُثُوّاً بِإِنْهِي وَإِنْهِكَ مُنَاكُونَ مِنْ أَضْتُ إِلَيْهِ وَقَاِكَ جَرُ أَوْ الطَّلِينَ ﴿ فَعُلُوعَتْ لَهُ مَعْمُ فَعَلْ أَحِوِ فَقَلَكُمْ مَالْمُنْحُ مِنَ الْخَبِيرِينَ ﴾

﴿ وَقَرْجِهِ تَلَتَّلَى فَي الْحَدَابُ ﴾ أو الذكر إلى الآية قرأته (من أما سأستط ناس البيث الأقبلك ويعي لا أسطيدي هيك بعرض نفك أأراعه بسطيدي إليث لحرص الدفع أأردت أجل العلم - الدفع مربعت بهم عليه أن بدفع بالأيسر فالأيسر. وليس له أنا يعصد اللكل مل عجب عليه ال مقصد الدهم ، تبه إن سر بندهم الا بالفتل خاز له ذلك، ،

﴿ الوجه الثائث ﴾ قال بعضهم - القصوم بالفتل إن أردد ان سنسلم حمر نه ذلت ، وهكذا فمل غثيان رضي الله معني عنه ... وقد البني عليه الصلالة والسلام للحمد بن مستمه ه آلڻ کينگ علي وحهك وكن صد عد عمنون ولا نگن عبد الله العائل ه

﴿ الرَّبِيمَ ﴾ وحوب الدفع عن النفس أمر غور أن يعلقت باحثلاف اسرائع وفال عامد . إن الديم عن دعس ما كان مباحاً في دعم الرحب

﴿ السؤال الثاني ﴾ يبر جاء السرطانيفظ الفحل ، والقراء متفظ اسد الفاعل ، وهو اوله والتراسطت إلى يقك لتقبلني مرأبة جاسعا

ولطوات اليمنة به لا يمعن با تكنست به هذا الوصف الشبيع ، ولذلك أكنه بالباء الخاكم فلتعى

لَمْ قَالَ مَعَالَى ﴿ فِي الرَّبِينَ بَا مِنِهِ بَالْعَيْ وَ إِلَّمِنْكُ شَكُرِيًّا مِنْ أَصَبَحَاتَ النَّار وذلك حراء الظالين ﴾ ربه مؤلال

الأول. (كنف معثل أ ن سوء القالن بالله منفقور امع الله للمائي قال (ولا فرار والزاء ووه أحرق)

والموات من وجهين ... الأول ... بان ين حياس رمي الله عنها وابن مسعود يا أسس وقتادة رضي الله عنهم ، معناه نحمل إثم فنق وإثمث الدن كان منك قبل قتي ، وهذا بحدب علقماقت ، والتالي قال الرجاح - معماه ترجع إلى لله بالم فالي ورثماك الذي ص اجله ألم بتصو فرياتك ﴿ النَّبُونِ النَّالِيِّ ﴾ كيا لا غير اللاسبان الديريد من نصبه أن يعضي المثمل فكملك لا . غيرة أن يربد من قد أن نصمي الله علم فان (ابي اريد أن سرة بكني والمك)

والجراب من وجود الأولى قد ذكره أن هذا الكلام إلما در بينها عند ما علّت على الشول به يريد لناه ، وكانه غا وعظم ويستحد قال به يريد لناه ، وكان ذلك قس لداء الدش على إيماع اللشيحة فلا بداوان شرهبد ويستحد قال به اوان فنت لا شرح عن هذه الخدرة سنست هذه الصيحة فلا بداوان شرهبد فتل وقت كون عافلا عنك وعاجرا عن دفعت ، فحينتذ لا يمكني أن دفعت عن قتل إلا إذا فتلك لمنذ المدرد الفقي والحسان ، وهذا مي كمء ومعصية ، وإذا دار الأمراء أن يكون فاعل هذه المصيد الما ومعى ال بكون الله . في الله أحيد أن نحصر هذه المسيد لك يكون عامل هذه الشرط لا يمكون علم الخالة وعل هذا الشرط لا يمكون حراما ، بل هذه الحالة وعل هذا الشرط لا يمكون حراما ، بل هذه الحالة وعل هذا الشرط لا يمكون حراما ، بل هذه في عدو فين العدة وعلى الاخلاص

قو والرجد الماني و الجواب في أن تمراد التي أريداً به تبوه بمعربة أمي ، ولا شاك أنه جبور قلمظارم أن مريد من المدعمات هامه ، والثالث الروي أن الظائم إذ الم يجد بوم الفيامة ما يرحي حجيمة الحدد عراسيتات للطاوح وحمل على الظائم ، فعلي هذا تجور الدامات التي أردة أن تبوأ ياشمي في أنه يحمل عليك بوم المهامة إذ الم يحدث يرحيبي ، وبالمنك في فتلك يلك ، وهذا يصمح خواد عن الدؤال الأوان والله أهدم

شد قائل تعبلى في مطوعيت له تعبيب عنيل حيد هفتك فأصبيح من الحديرين ﴾ قال التسرود المهلاء به عبيب فتل أخيد ويحديد ، وتحديث الكلام ما الأسبال التسرود المهلاء به عبيب فتل أخيد ويحديد الكبائر ، فهذا الاعتماد بصير صارباً له عن قبله ، فيكون هذا العبل كالشيء العامي السرد عبيه الذي لا يطبعه برجه البنه ، فاذ أو وقت الناس الواع ومدامها عبر عدا أهمل مهلا هنيه ، فكان النمس حملت موساوسها المحيم هذا العمل كانظيم به يعد أن كان كالمامي الشمرد عبيه الفهدا هو للزاد بقوله لا نظرمت أنه عبد أن كان كالمامي الشمرد عبيه الفهدا هو للزاد بقوله لا نظرمت أنه عبد أن كان كالمامي الشمرد عبيه القيدا هو للزاد بقوله لا نظرمت أنه عبد أن كان كالمامي الشمرة عبيه العبدا عبداً هو للزاد بقوله لا نظرمت أنه المدائل الكان ديا الثريان والتطويح المدائل الكان ديا الثريان والتطويح المدائل الكان ديا للإيان والتطويح المدائل الكان ديا الشريان والتطويح المدائل الكان ديا للإيان والتطويح المدائل الإيان التقالية المدائل الإيان التقالية المدائل الأيان مدائل الإيان التقالية المدائل الإيان التقالية المدائل الكان ديان التقالية التحالية الكان عالم المدائل الكان عن الديان الكان ديان التحالية الكان عالمان التحالية التحالية التحالية التحالية الكان عالم التحالية الكان عالمان المان الكان عالمان الكان الكان عالمان الكان

وجوامة الله من السنفات الأفعال في الدراعي ، وكان فاعل بنيك الدواعي هو الله ممال فكان فاقيل الإفغال كيلها هو الجائماني

ثم قال تعلى ﴿ فَتَنَه ﴾ فِيلَ . ثم يقر فيهن كيف بشال خالبي ، فظهر له بليس وأخذُ طَيرًا وصرت راسه تحجر ، فتعلم طين طلب منه ، ثم إنه وجد هليل بالم يوت نظرت وامله مَيْمَتُ آفَا عَرَاهُ يَبَحَثُ فِي الأَرْضِ لِيُرِيَّمُ كُفَ يُوْرِى سُوْءَةَ أَخِوِ قَالَ يَعَوَيْكُنَّ أَخِو أَجْرَتُ أَنَّ أَحُدُونَ مِثْلَ هَكَ الْعُرَابِ قَاوْرِي سُوْءَةً فِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّهِمِينَ ﴿

بحجر قيات ، وعن هيد الله من النبي يهيَّة أنَّه قال « لا تلتل نسس طَلَيَّا إِلَّا كَانَ حَلَّى لِينَ • وم الأول كمل من يمها « وذلك أنه أون من بس المس ،

ثم قد معالى و فاصبح مى الاسرين به قال اس عناس العسر دياده وأحرته ، أما الديا عهوانه أستطوالديه ويني مدموسه إلى يوم الهيامه ، وأس الأحرة فهو المجاب العظهم ، قبل ان قابل لما تتل أخله هرب إلى عناس من أرض الهيام ، قائاه البيس وقال إنها أكلب فابار مراد عليل التن أخله مرب إلى عناس من أرض الهيام ، قائاه البيس وقال إنها أكلب فابار مل عليل الته كان بخدم التار وردى الدياب المسرد وردى أنه الما تتله السود حسيف وكان مراء ويل باليمرة في موضع السجد الأعصم ، وردى أنه الما تتله السود حسيف وكان أميس عنائلة أنهم عن أحيه ، هنال ما كنت عبه وكيلا ، فقال بل تتلت م ولدلك السود المساحب الكتناف ، يروي أنه وذا ، الشعر الا منحون مناحب الكتناف ، يروي أنه وذا ، يشمر عال وهو كان بحث ، وقد الشعر إلا منحون مناه الركاكة لا يليق بالحملي بشعر ، وصفق صاحب الكتناف في الل ، فان ذلك الشعر في علية الركاكة لا يليق بالحملي من المعلمون ، والأنبياء معصود ، عن المالاتك

ثم قال تعالى ﴿ قِمَتُ اللَّهُ عَرَابَ يَبَحَثُ فِي الأَرْضَ بَرِيهَ كَيْمَ، يُولُو يَ سَوَاءَ أَحَيَّه ﴾ وفيه مسائل

﴿ المستَّدَ الأَوْلِي ﴾ فيل ما تنبه لركه لا بدري با بصنع به ، ثم حاف عليه السباع عجمله في جراب على ظهره صبه حتى بعير فيعت الله غراباً ، وقيه وجوه الأول بعث الله عرابين عائداً . فقتل أحدها الأحر فعدلو له عمدره ورجليه ثم المثاء في اعترف فعمتم مابيل ذلك من العراب الثاني عال الأصم : لما قديه وثركه بعث الله غراباً بحثو الثراب فني المنتول ، فلها رأى الفائن أن الله كيف بكرمه بعد مويه بدم وقال : يا وياتي ، الثالث عال أبو مسلم حادة الفراب فن الأشياء فحاء غراب قدم شيئة فتعلم جلك مه

﴿ المَّنَاكُ النَّامُ ﴾ و لريه ، فيه رجهان - الأون ، فيريه الله أو ليريه العراف ، أي تُعطّمه ، لأنه لما كان سيب تعلمه فكأنه لعبد تعليمه على سيل المجاز . السألة الثالثه)، سرأة أخره ، طرر، خيه ، وهو ما لا يجور أن يتكشف من جسفه ،
 والسوأة العضيحة لميحها ، وقبل سوأ دأحيه ، أي جهد اخيه

تم قال تعالى فو قال يا ويلتي أصبرت ان اكون مثل هذا الأمراب هاواري سو ة أخي فأصبح من النادمين ﴾

وفيه حسائل

﴿ للمثالث الأولى ﴾ لا شك أن قول، ويا ويلتي ﴾ كلمت تحسر وتلهف ، وو الآية الحيالات الأول أنه ما كان يعلم كيف يدهى المغول ، عنها تعلم ذلك من العراب هذم أن العراب أكثر عدي مه وعلم دنه إنا أدم على قبل أديه بسبب جهله وقله معرفته ، لمدم وبلهما وتحسر على معله الثاني أنه كان عالمًا بكرميه دفته الله يبعد في الانسان أو لا يتدى إلى هذا القدر من العمل ، إلا انه لما فتله تركه بالعراب استحماما به ، وقار أي العراب بدهى العراب الأحراب المنافقة من عدا الدواب ، وقول الن الفراب حاد تله أحده تحد المنافقة من عدا الدواب ، وقول الن الفراب حاد عدا التنافق من عدا الدواب عدا الله تناهم عدا الاحراب على المناب عدا المنافقة عند الارض علم أنه عظم الدواب ، فلا حرم قال عالم علم أنه عظم أنه عظم الدواب عدا الدواب على العرب عدا الدواب الاحراب إلا المراب إلى المراب المراب الدولة العراب المراب المراب

﴿ السَّافُ الطانيه ﴾ لوله و يا ويلتي) اعتراف في نفسه باستحداق العداف ، وهي كلمة استعمل عند وفوع الداهيه العطيمة ، ولفظها نفظ البداء ، كأن الويل ضار حاصر به فساداه المحضوم ، أي يها الويل احضر ، فهذا أنوان حصورا ، وذكر ديا ، وبادة يبان كها في لويه ﴿ يا ويثنى أذَك) والله اضم

﴿ السَّالَةُ النَّالَةُ ﴾ مَطَّالَتِهِ وَمِعَ لَلْرَوْمَ ، وَمَا سَمِي الْتَعْيِمُ تَدَيَّنَا لَأَنْهُ يِلاَزَمَ الْجَلَسُ وقيه سؤال - وهو اله كالإلان ، النَّامِ تَوْيَةً ، فَلَي كَانَ مَنَ النَّامِينَ كَالَّا مِنَ النَّالِينَ فَلَمْ سَرَ تَقْبِلُ ويه ؟

أحلومًا هنه من وجود الأحلام المكانم يعلم الدني إلا من التراف صار من التلامين على حله عل ظهره سنه و والتاني و أنه صار من الناهيان على قبيل أخيه و لأنه بم يتضع بقتله ومنخط عليه سنبه الواد وإخرته و فكان بدنه لأخل هذه الاسباب لا لكونه معصية و مَّ أَشِلِ ذَاكَ كُنْكَ عَنَى مَنِي مِنْ وَبَلَ أَنَّهُمَ مَنَ فَعَلَ مُضَابِعُنِي مَنْفِي أَوْ فُسُادِي الكَّرْضِ فَكَأَنِّكَ فَتُلُ النَّاسَ جَبِعُ وَمَنَ الْمَيْفَ فَكَأَنْكَ أَشْبَا النَّاسَ جَبِعًا وَفَعَدُ جَاتَهُمْ ۚ وَمُلِنَا بِالنَّيْسَةِ ثُمَّ إِنْ كَبِرُ مَنْهُمْ فَعَدَ ذَاكِ فَالْأَرْضِ لَشَيْرِ فُودَ رَجَ

بالثالث و أكار بقعه كال لأجل أبه بريه بالمواء استحداد به بعد قتله به همها وأي الدافع بالمواب له فتل المواب ديم نادم على فتيموا ينيه وبال المها الحي والمقيقي واحمه عشيم بمحمى وهمه غلط بدعي به عدا ظهرات المنطقة على المدات على العدادة ولم تطهر مسى على الحي كست دات الموابد في المرحمة والأحلاق الحييدة يجون بديم غيرة الإسسان بالا لأحل الخوص من الله تحوي فلا حرم لم يضيم ديك النفح

ا تُنَجُ فَأَنِّ يَعَالُ ﴿ مَنْ حَلَّ فِينَا كُلِيدِ عَلَى بِنِي رَبِيرَ بِنَ اللهِ مِنْ فَتَلِّ بَعِينًا لَعَ في الأوامل فَكَنَّمًا فَتَقِى اللَّمِينَ هَبِيعًا ﴾

رايه مسائل

﴿ السَّالَةِ الأَوِلِيِّ ﴾ فويه - س احر ديت - او سنت فييه

عاد دل هليدستؤلا (١٠٥) قوله اللي حار بالله) بي من احور ما هرام دهمه فائيل وهائيل كند خار من إمرائيل الفقياط الله ودال مسجور قاله لا مناسبه من واقعه فاللي وهاسل والراروج ، المتصافح عن عن سرائيل البائي الروح المتصافح حكم ناسبه في خمع الأمم فيا فائدة تحصيصه عني إمراج ؟

القوات عن الأول من ديها . حيمها إذا حسل المدا الصل شاوهم في سي المراتبور لا يو وقدي الماسية المراتبور لا يو وقدي الماسية المراتبور لا يو وقدي الماسية المراتبور لا يو والدي المراتبور الماسية المراتبور المرا

المناهمين) الشارة في (مه حصيل بن قلبه أموع السدم رخسرة رالحرن مع مه لأ دمع مه البينة . غَولَه و من أجن دنت كتب عل بني إسرائين ۖ أي من أحل بلك الدي ذَكَرِ با في أَلْ مَا لَهُمَةُ مَن لتواع للقاسد كتوبده من افقتل الممد المدوان ثبرها القصاص في حق القائل ، وهذا خواب حسن والله أعلم

﴿ وأما الدؤال الثاني ﴾ فاخواب عنه ال رحوب المصامن في حو اللكان وان كان عاما في جيم الأدبان وخلل ، إلاّ أن التشليك المدكور ههم في حق سي اسرائين عير ثابت في جميع الإدبيان لاته بمال حكم ههنا بأن قتل العس بواحده حدر بجرى قتل يميع الناس ، ولا شك إل أن للشميرد سم البالغم في شرح مقاب الشن العمد ممدوان ، وللقصود من شرح هذه المنافقة الداليهود مع علمهم جدد المبالغة المطيعة علمو عن قتل الأمياء والرسل : وألك بدل على عَيْهِ فَسَارَةَ فَلُوبِهِمْ وَسِابَةً بَعَدُهُمْ مَنْ طَاعَهُ أَلَا تَعَلَى * وَلَا كَانَ الْمُرْضِ مِن ذكر عده القصيص تسلية الرسول عليه الصلاة والسلام في المواقعة التي ذكره أبهم هزموا على الفتك وسول الفيخلة ويأكابر أصحابه ، كان غصيص من امرائيل في هذه الفصة بيث البالقة العظيمة مناسباً للكلام وبؤكفا للمقصود

﴿ السَّالَةِ النَّاسِهِ ﴾ قرىء ﴿ مِن أَجَلَ ذَكَ ﴾ معدف اقمرَة وفتح النوب الله؛ حركتها عليها وفرأ أبو جبير (س أحل ذلك) بكسر الهبزة ، وهي لئة . فان خفف كسر النواد ملقية لكسر المؤة فبيها

﴿ المَالَةُ الثالثَةُ ﴾ قال الشاطور، بالمباس دنت الآية على أن حكام الله لعمال قد تكويد مطلة بالعلن ، وذلك لأنه بمالى قائل (من أحل ذلك كثينا على بني أمرائين) كدا وكذا ، وهذا تصريح بأن كبة نلك الأحكام معلنه ينبك سماني الشار اليها معزله (من أحن ذلك) وللمراثة أيض قالو - دلت هذه الآية على إن أحكام الله تعال معلله بحصائح العبلا . وحتى ثبت طلك لمتنع كونه تعالى نتالقا للكفر والعبائح فيهم مريشا وقوعها منهم ، لأن حصن اقضالت وارادتها تمنع من كونه بعالي مراعيا للمصالح ، ودلك ينطل التعليل الماكور في حدم لاية

حردها الرائملية ان قال "صحابنا 1 القول بتطيق احكام الله تدين عمال لرحود كانب قلهة لرم قدم مطول ، والا كانت عدثة وجب يُطلِلها مطة أحبري ولـزم النساسيل وثائيها ﴿ لُو كَانَ مَعَلَلًا بَعْدَهُ مُوجِودُ نَلْكَ الْعَلَّةُ وَعَدْمُهَا بِالْسَنَّةِ إِلَّى اللَّهِ كَان عَلَى السَّويَّة لمتبع كونه فلله ، و في نم يكن على السوية باحدميا به از ل. ، وذلك يقتصي كوبه مستفيداً طاك الأوقية من ذلك النمس. فيكون ماقصاً لدانه مستكملا يعبره وهو مجال وثالثها. أنه قد نست

وقت العمل على دار على ويسم وقوع البيلسل في بدر عي ابن بجد النهاده الى الداعية الأولى التي حدثت إن العبد لأحد القيد بل من القد وابيت أن هند حدوث الداهية جيب شمال و وعلى هذه المدير باسكان من القد و وهيدا بسيم من بعين العسال الله بعدال واحكامه الاستان المدير عداد لايه من المشتهات لا من بحكم الله والداي يوكد فيك فوله ممل و قل فين تمثل من الله سيد إلى وادار يهيك السيح الن ما يم الماء مه ومن في الأرضي حيما) وقلت نص فيريح في أنه يحسن من الله كل شيء ولا ينوف جدمه وحكمه على وعايم المسالح

الله التسالم الدرامه إلى فويه (العساد في الأرض) فالدر رجاح إنه منطوف على فواله (المسل) التقدير من هو مصالح على فيك لا مسل) التقدير من هو مصالح والمسل أو بقد فساد في دراس ، و ما دائر في دائر بعض الوجاد في المسلمين وهو المراد يقوله و من دس باسا بعير بصل الوجاد في الأرض) ومنها فقيل الفكر بعد الأوال المسلمين ومنها فقيل الفكر بعد الأوال المسلمين في الفكر بعد الماج ، الدين تجاو بوال القدم السوية) فحدة بعد بعدى كال هذه الموجود في فالد والماد في الأوال)

و السألة القامسة إلى توبه و فكاتبا فتل التاليل هيدا عنه بالدخال و مو ال قتل الصلى الواجهة كيت يكوب حرام مدوية للكل و حدد كيت يكوب حرام مدوية للكل و حدد كيت يكوب حرام مدوية للكل و كال المدود المسلم المراب وهي البراء على متلمه واحده وهي الله المدود المراب وهو الله المدود المراب وهو الله المدود المراب وهو الله المدود المراب وهو المداه المدود المراب والمداه المدود المراب والمداه المدود المراب المراب حيات المراب والمراب المراب المراب والمراب المراب المراب والمراب المراب ا

و اتوجه لشاي في جراب ﴾ هو ان ضم السر انا مسواص سان واحد انه تقصف ماهم ناخمهم فلا شاء الهم عصوب دما لا يُحكمه عصيل منصواء الذك لما عليها المها انه يفقيل قتل انسان راحد معمر الدين الدينكون حدهم واحتهادهم في مدف عن قتل طب إِنَّمَا يَثَرَا أَوَّا اللَّهِ مِنْ لِمُعَلِّمُ وَرَمُولُهُ وَيُسْعُونُ فِي الْأَرْضِ هَـَاذًا أَنْ بِعَنْمُو إِنَّمَا يَثَرَا أَوَّا اللَّهِ مِنْ أَمَدُ لَهُ وَرَمُولُهُ وَيُسْعُونُ فِي الْأَرْضِ هَـَاذًا أَنْ بِعَنْمُو المُوتَعَلِّمُ اللَّهِ مِنْ أَرْدُهُ وَيَعِيدُ مِنْ خَلَقِ أَوْمِنُوا مِنْ الْأَرْضِ

﴿ الرجم غالف في جهراب ﴾ وهو أنه من علم على العمل العمد العشران فقد رحم داخية الشهوة والعصب على دعه الطحة ممني كان الأمر كدليك كان هذا النرجيح حصلا بالسمه إلى كل واحد ، فكان في قمه ان كل أحد شرحه في شيء من مطالبه هانه لو قدر همه لقتله ، ومه ملومن في الشراب حراء و عمله ، فكذلك بيه مؤس في السرور شوس عمله ، فيصبر النعني ومن يقتل المداد فيلا عمد عمواند فكاها قبل هيم عباس ، وقده الأحوام الملائم حسمه

﴿ واستُله الساوسة إنه مولد في ومن أحياها فكانه وحيا السابس حميما إن ادراء من احياء التقرير تخليصها عن مهيكات مثل الحرق والعراق و لحرع الشرط والسرا و خر مصرطبين . والكلام في آن حياء النفس الواحظة مثل إحياء النفوس عني تساس ها فروعاه في الم فض المسل الراحلة مثل فيل المعوس.

ثم ذال تعن ﴿ مَالِدَ حَامِتُهُمْ رَسَلُنَا بَالْبِينَاتِ ثُمْ إِنْ كَثَيْرًا مِنْهُمْ بِعَمَدُ دَبِثُ فِي الأرض المرديائي ﴾

وبلمى ان كلم امر اليهوديعد ذلك ، «والمداعي» الرسل ، ولمده كت عليهم غريم التثل سربون ، يعني في التثل لا لتانوب بعظمته

هرله تمثل ﴿ الماحر ما الدين بجار مود الله و إسوله و يسمو ساق الله عبد الساء الدامنالو أو يصابرا أو لفظم الديب وارجلهم من خلاف و بشر امن الأرض.﴾

اعلم أنه بعال به دكر في الأية الأولى تعليم الألم إن على النصل معارفتل هما والأسلا في الأرس أنبعه ببيان أن المسادق الأرض الدي يوجب الفتل ما هواء أنها بمعلى ما يكول فسادا في الأرض لا يوجد الثمل مقال (إنما حراء الدين تحاربون الله ورسوب) وفي الأية مسائل

ق الشاطة الاولى إلى إن برال الآية سؤال , وهو من يتجار به مع الله تعدى هم محكنه فيجيب خلفا على المحار به مع اربياد انصاء والمحارجة مع الربس محكمة فلفظة المحاربة إذا تسبب ال الله عمالي كان مجاراً ، لأن الراد منه المحاربة مع اولياء الله ، از إذا سست الى الرسول كال المحقيقة طلعه عال يون في فوله را يساجر (الدين عار يون القدم رسونه) يمرم الديكون عمولا عن المحار والحصاصة ، ودعب قتل - فها العراق الشوال

وجوامه من وجهيد الأول الما تحسير فلحا بنه على خالفته الأمار والشكابه ، و والتقدير الفاحراء الذين جالفوار حكام عداواً حكام رسوله ويسعو إلى الآص فسادا كدا وكدار والتأتي القدير الكلام عداجزاء الذين عارضات وبده القانجار والراباء إسوالته كدا وكدار والى تجرون عدامتي دن من أعدالي ويلاحد باراري متعجارية ا

الا استأنه اطاليه في من الدور والقد ذكروا و حداد الوقيد عصل بالمجموع و والم والم إله في صافى المؤمون و ما الاورون لقد ذكروا و حداد الأرب أنها برسه في قوم من على والموالية المؤمون والمحالية والمحا

قا والرحم بريع له ١ هده الانه ترقب في قطاع العربي من استسمى وهذا فواء أكثر الفتيات فالوا الوائدي بديا في المحكوم حل الأنه من الديني وجود الاحتجاب على منظم المناولات والرياد تقدير الحجمات العلم المنظم المن

ويسمون في الارض فسادا) يتناول كن من كان موضود أبده المنعمة با سوام كان كافير أو مسايل أ أفسى ما في الباب أن يمال لايه تركب في الكفار لكاء" الندم أن العبرة يعموم المعادلاً الحصوص النسب

والمبالة النائد في المحاربون بدكورون في هذه الآية هم الموم الذين الجمعود وهم منعه على رادهم سبيد التيم يُعلى معهم المقد ويقصدون المسلمة في أو واحهم المائية الواعا اعتبرا المورد المراد المورد كالرادات المراد والمورد المورد في الحد المؤلفة المورد والمورد على المحادث المؤلفة المؤلفة المورد المحادث في على البندة فعال المحد المؤلفة المؤلفة المؤلفة المؤلفة المحدد المؤلفة المحدد المؤلفة المحدد المؤلفة المحدد ال

إلى المارس الأرمن المعلم إلى المعلم أو يسلبوا أو بعيدم أيديم وأرحقهم من خلاف و يتمرأ من الأرمن المعلم في لعظم أو و إلى حدم الأبه قولان الإولى أنها للحين وهو دول بين عللي إلى أنها للحين وهو دول بين عللي إلى أنها للحين وهو دول بين عللي إلى شام اللحين و المعلم أن الامام إلى شاه مثل و بين سله علم الأمدي و الأرجل و وك شاه دعي و اي واحد من هذه الاقسام شاه عمل و إدار بين عياس إلى روزه عطاء الكلمة و أو و هها بسبت واحد من هذه الاقسام شاه عمل و إداره على المتعلم على مثل المتحير و من من المعلم المناسبون المناسبون

التقلير الديفنوا إلى تتنواء أو يصلبوا إن حموا بين أحد المال والفيل الوطعة أيديهم وأرجعهم من خلاف إلى اقتمارة على احد المال أو بصب من الأرض إلى أحاف السنق الواقيليان الجي أيصا بدن عن صحه ما ذكرناه الأن العبل العبد العدران بوجب التنال عالمات فلك في فاطع الطراق و وصار الفتل حيا لا نجور المعوضة ، واحد عال ينطق ما الفطم في عار فلك في عار الطراق و معطومات المائم الطراق يتقطع الطريق ، وإلى حمو الرائمة الفطار ويرائمة الكان المائم الطراق المائمة المائمة المائمة المائمة المائمة المائمة والمائمة المائمة المائمة المائمة على معال همواه حميمة وهي المائم من الأراض

 ﴿ المسألة الخامسة ﴾ هال أمو حيهه وحمد الله ١١٠ قتل و خد عال بالامام غمير بهم بين ثلاثة أشياء ١٠٠ به مدهم عدد ، أو يتتلهم ويقطع «يديه» و١ حدهم بين التتل ، أو ينتلهم ويصفهم ، وتحمد الشاهي وحمد الله الامدامي الصلب ، وهو دول بي يوسمب وحمد الله

حجة السامعي رحم الله - الله تعالى مصاحل الصف كي مصاحب الفتل علم يجر إسماط الصلب كيا لم يجر إسلاما القبل - ثم اجتاموا في كيمية الصلب ، فعيل - يصلب حيا ثم يرج بطلة برمج حتى يموت ، وقال الشاهمي رحم الله - بعنل ويصبل عليه ثم يصلب

﴿ المسئلة السادسة ﴾ احتصوا في مصبح النمي من الأرص قال الشائلي وحمد الله معناه كل وحد هؤلاء المحتويان بتلهم وصلهم وقطع أيليهم وأرحدهم من خلاف والدالم بخدهم طلهم أبدا حتى ادا در تلهم وصلهم وطلهم المراحد و به عال احمد واستحد وحهها القد وقال ابو حبها رحمه الله على المراحد والرحم مو الحبس ، وهو احبيا أكثر أهل الله ما قالوا ويدل همه د فولاه ا أو يتمواهم الأرص » اما ال سكول بدراه انتم من حميم الأرص ، وقال عبر محكن مع يعاد خياة ، وإما الديكون اخراجه من تعت البده الديالة أخرى ، وهو أيسا غير حائز الأل المعرض من هله الذي وهم غير المسئلة من المسلمين ، وأحد أن بكون المراد اخراجه الله المحتصر به من كان هسئلة من المسلمين ، وأحد أن بكون المراد اخراجه الله خار الكمر وهو أيضا غير جائز ، وأل الكراد اخراجه الله حائز ، ولما نظل الكل لم يبق الأ أن يكون المراد من الذمن ينه عن جميم الأرض إلا مكان حائز ، ولما نظل الكل لم يبق الأ أن يكون المراد من الذمن ينه عن جميم الأرض إلا مكان والمنتها ، ولا يراد من حدا من أحبابه ، فصار متميا عن جميم المددات والسهوات والطبيات فكان ولمائم ، ولا يراد من حدا من أحبابه ، فصار متميا عن جميم المددات والسهوات والطبيات فكان كالته ، ولا يراد من حدا من أحبابه ، فصار متميا عن جميم المددات والسهوات والطبيات فكان كالتهمي في المحقيدة و ولا جسو صالح ين هدة المدوس على تهمة امريدة في حسن حبين وطاف

ذَلِكَ لِمُمْ عِزْقٌ فِي الدُّنْيُّا وَمُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَاتُ عَطِيعٌ ۞ إِلَّا الَّذِينَ نَابُوا مِن قَسَ الله مَفْرِدُوا عَنْسِيمٌ فَاعْتُدُواْ أَنَّ اللهَ مَفُورٌ رَجِمٌ ۞

للتمحدالة فكرشعوا ياعتدقوه

حرجًا عن الغيبا ومن رضل علها فلسنا من الأحيَّا ولسنا من موتى الا: حادث السجال عود - لحجَّد - هجيد ولما حاد عاداً من الديياً

کم قال بندی ﴿ ذَلَكَ هَمْ حَرَى لَ اللَّهِ ﴾ ای عمینجه وهو آن ﴿ وَهُمْ فَ الاحرة عَمَّاتِ عَمَّاتٍ ﴾ عَمَّيْمٍ ﴾

قالت العبرية - الآية (الا هو العظم بوعيد العبدي من هل الصلاد ، وداله عن الا قالهم قد أحيط لرائيم - لأن تعال حكم مات ذلك لهم حرّي في الدي والا حرد - وداد ريط عل كويت مستحدير اللذم ، وكويتم مستحدين للدم في خال يُنج من يقده استحدامهم بعمدج والتعظيم لما أن دنك حم يين العبدين ، وإذا كان الأمر كديت لينت الصول بالمطلم برعيد الصدف ، وليت العول بالأحداد

و خُوات . لا تراع بهما ويسكم إلى العدا الحد إنها يكوب و العد على حهيه خبري و لاستحداد الا بكوب على حهيه خبري و الاستحداد الا بكوب على الهداد و الاستحداد الا بكوب على الهداد الحري والاستحداد بال يكوب على جهد الاستحداد و الدي يُموال على جهد الاستحداد الدي الاستحداد الله على المداد الحكم المراد المداد الحكم المراد المداد الم

واحاطت بدحطيته فاولئك أصبحات سعرعم فيها خالدون إ

لم قال تعالى ﴿ إِلَّا اللَّهِي تَابُوا مِن هِن أَن بَعِيرُ وَا عَلَيْهِمِ فَاعْلَمُونَ لِ اللَّهِ عَمُورُ وَحِيمٍ ﴾

عال الشاهسي رحمه فه تحالى ما شرح مه فيب على مولاء محاربين من الحدود والمعربات مستى عدما ادا تابرا قبل العدره عيهم وسيقدنا الكلام بي مديمان مي المدود الاحميل المحكم بحقوق الله ممان فاله يستظمد علم النواد ، وما يعلى منه لحمود الاحميل الله لا يسقط و المولاء محدود الاحميل الله يستظم المولاء محدود الاحميل الله بشارا إلى المحكم القبل المست علم التواد عليهم كان وي الدوعل حقله في المشتمان والعمو الإلا أحد مالا وحيد عليه رحه ولم يكل عليه التواد عليه الله في الدول التواد الاله في الدول التواد الاله في الدول التواد الماد على المدال العالم الله التواد عليه التواد عليه التواد عليه التواد عليه التواد عليه التواد عليه التواد على حد اله بالتواد والأمام الكان المسور الشيئة المتالية علا التحدد عليه التواد على المتال المسور الشيئة المتال ما شعلل محل المتال المتال المتال ما التعلق معلى ما التعلق معلى المتال المتال

قربه لعالى ﴿ با آيا الَّذِينَ اسْرِ القر اللهِ وَانْتَامِوا إِلَيْهِ النَّوسِيلَةِ وَحَاهِدُو ﴿ سَيَرَاتُهُ لَمَلَّكُمُ تَمَلِّحُونَ ﴾

وفي لأبه مسائلي

و سألة الأولى إله في النظم وجهاب الأوب العلم أنا قديها به تعلى ما حر بسوله أن خوم بالله و على ما حر بسوله أن خوم النهود هذا اللهود هذا الله في بالمبرد واصحابه والمنظر والمكرد والتو المرب المده عليه على الأنبياء وكان وسرده على الما المرب والمكرد والمكرد والمكرد والمكرد والمكرد والمكرد والمكرد الأوب وقال والما أنها الله والمكرد الأوب وقال والمكرد وا

﴿ الرَّجِهِ الثَّانِي فِي النظمِ اللهِ تعالَى فكن عنهم بهم قالوا (بحق ابناهالله و حبوه) اى بحق أبناء آنييه الله ، فكال الشجارهم ، أهم ل دنائهم - فعل ثمالي " يا أبيه الدين أموا ليكن معاجرتكم بأعهابكم لا يشرف أبائكم واسلافيكم ، فائمنوا الله والتعنو؟ إليه الوسيسة ، والله أعلم

فو السأله البائية في علم أن عامع الكنيف عصوره إلى يوعين لا ثانب في المصدها . ترك المهيات و بليه الاشترة بعولة و النفو الله و تاليها العمل المأسور بالموافقة الأسارة يعوله تعالى (واشعم الله الرسيم) ولما كان ترك سهيات مقدما على معل المأسود الله بالذات لا جرم فلمه معالى عليه في الدكر الواقعات إلى المرك ميدم على الفعل لأن البرك عباره عن بعد الشيء على علمه الأصبى ، والقمل هو الاساع والمحصيل ، ولا شك أن هذم حميم المحلالات سائل على وجودها ، مكان الترك من العمل لا عمالة

فاندهيل - رسم حديث الوسيلة غصوصة بالقص مع التا يعلم أن ثراً! - يعادي لديتوسل. به إلى الله تمالي؟

قدنا بالتراك الله منها على عدمه الأصلي وبدك الله على السمر لا يكن النوسن به إلى شيء البنه فشت في الترك لا يكون وسيد ، بن من دهله داخي الشهوم إلى فعن فييح » ثم تركه لطلب مرضيه الله معالى ، فهما يحصل الموسل بدلك الامتناع إلى الله بعالى ، إلا اب دلك الاستاع من الدالة الإدبال ، وقبلا قال المعلقون، أثر لا التيء عباره عن قدل ف ،

إذا عرب هذه بغول إلى الترك والمعل أمران مصراك في ظاهر الأعمان ، فالذي يجد الركة هو للمرمات ، والذي يجد عليه هو الوحدات ، ومعتبران أيضاً في الأعلاق ، حالتي عدد عصوله هو الأحلاق الفاصلة ، والذي يجد تركة هو الأحلاق الديمة ، ومعتبران المسأل في الأفكار فالديمة ، ومعتبران المسأل الدالة عن النوحية والمبرد والمعاد ، والذي يجب فعيه فو المكر في الدلائل الدالة عن النوحية والمبرد والمعاد ، والذي يجب مراكة هو الانتقاب ، ومصيران العالى عمام التجلي ، فالمعن هو الاستمر في في المدالة عن والمدين ، والمدين المعل ، لترك بالتحلية والتحديد ، والمحدو والصحو ، وبالنفي والأنباب ، والمساء واليف ، وفي حميا التفيات المدين المقادة على الأنباب ، ومثالك كان بوك ، لا إله إلا الله ، النفي عقده على الأنباب ، ومثالك كان بوك ، لا إله إلا الله ، النفي عقده على الأنباب ، ومثالك كان بوك ، لا إله إلا الله ، النفي عقده على الأنباب ، ومثالك كان بوك ، لا إله إلا الله ، النفي عقده على الأنباب ، ومثالك كان بوك ، لا إله إلا الله ، النفي عقده على الأنباب ، ومثالك كان بوك ، لا إله إلا الله ، النفي عقده على الأنباب .

﴿ السَّالَةِ النَّالَــَةُ ﴾ الوسيلة معيلة ، عن رسل اليه الدائقوب اليه . عال سهد الله عو أراد النمس لا ندروان ما قد أحرجه ... • الا كال دي الما إن الله واسس اي متوسق العالميدة هي التي ينوسل بها إلى اللهموا العالمية الدالما الاية على الله الاستيال إلى عددهان إلا عملم تطلبنا معرضة المواسد برسدا إلى العالم به الروت الآنه أمر يطلب لوسيده إليه معدد المواكنات مامن المعيال معالميا والسرب المدعم المالاط فيه من الرسيلة

وجهایتا به نعنی این مر بایتجاه انوسیله آیه بعد الای با به و و لایجای به عبداده عن باموده به دکار مدا امر استخاه انوسیله اینه مط الایمان و بعد معرف الدینده ای یک بکوان هما امرا بطلب الوسیده الله و امعرفته با فکان و اداد جبلت اوسیده ایه فی خصیل امراضاته و دلک بالحادات والطاعات

شم قال تعلق في وجاهدار في سبيله بعدكم تصدوق في و هدم أنه بدن بنا عراسك ما لا يبحي بمولد (والمو الله بوسيده) وكل واحد منها سخ شمل على الشمل والسهرة . وبا النفس لا تدعو إلا إلى الديد و بدال محصوصة ، والمدل لا يدهو إلا إلى الديد و بدال محصوصة ، والمدل لا يدهو إلا إلى تعدم الله بعامته والمدل الاعراض عن المصوصات ، وبال بين حافين نشاه ماه ولدلك على الديد و بالاحراج بالمراسل ، و بالقسمين ، ولدلك عال الاعراض مرب أن بالمراسل ، و بالقسمين ، و بالا كان كذلك كان الاعماد بدياته تعالى و التمو الله و بدي المرب إلى المرب ال

قِهِ وَالْمُعَامِ (دُون فِي هُمَا مُنَامِ السَّرِيفُ الْحَالِّ ، وَاللَّهِ الْأَسَارِهِ بَعُونِهُ . وحَوَّمَتُوا في سَيِلُهُ) اي في سَيْلًا عِبُودِينَهُ وَصَرِينَ الْأَحَلَافِينَ في مَعْرِقَتُهُ وَحَدَمَهُ

﴿ بِالْقَامَ سَاسِ ﴾ دون الأونى، والله الأشارة نمانه و بعدتم بعنجوى ﴾ والعلاج اسم جامع للحلاص عن الكروة والغور باللحنوب

و عدم دنه العالم من السد الؤمان في هذه الأنه إلى معاقد خرج الخوات ما وحالتح كل السعادات البعد بشرح حال الكفارات والوصف عاقبه من لم تعرف حياة الاسعادة إلا والحدم الذات وكران حالة بنت الأدرار العظيمة لوعين إِنَّ اللَّذِينَ كَفُرُوا مَنَ أَنَّ لَمُمْ عَلَيْ الْأَرْضِ حَيِمًا وَيَشْهُ مَعَهُ لِيُفَتَدُّواْ بِعِد مِن عَدَّبِ يُوَّءَ الْفِيسَةِ مَا مُقَيِّنَ مِنْهُ أَوْ وَلَمْ عَدَاتُ أَنِيمٌ ﴿ يُرِدُونَ أَنْ عَمْرُكُواْ مِنَ أَشَارِ وَمُ هُم يَخْذِرِ هِينَ مِهَا وَهُمْ عَلَمَانُ مُؤْمِرٌ ﴾

ا مناهی الدید مطل ﴿ إِن الدین کمر والو أَن تَشَمَ مَا فَلَ اللَّهِ عَيْماً وَمَنْكُ مَعَهُ بِمِنْدُوا به من هذات يوم الميامة ما تقبل منهم القيم مذات البيم ﴾

وهيه مبيال

﴿ السَّالَةُ الأَوْلُ ﴾ الحملة الذكور ممم كلمة والواء خبر والله و

افات فيل ... به وحد الراجع في قوله واليصندوا به ... به الله كور الساه بي بيان مدفي الأرض حياتًا ومدد ؟

طب التعدير كأنه فيل البسدر بدلك مدكور

♦ سناله التابية ﴾ فوله ﴿ وهنيم عداب اليو ﴿ المنسل به يكول ﴿ موضع حاب ،
 ويحضل ال بكون عطفاع في طير

و السالة النائمة إله القصود من هذا الكيلام التبشور المواد المدائب قدم و عاله لا سبيل هم إلى التلافين مه الوعن النبي ولا و يمان تلكافر يوم الميامة أرأيت لو كان لك من الدرامي هجياً اكتبك نقادي به فيدول نحم فيف الله قد سكلت آيا رامي بندا الأديث ه

﴿ مَارِعَ مِثَانِي ﴾ من الوعيد بسكور في هذه الآية

هوبه ﴿ بَرِ بَدُولِ إِنَّ كُوجُوا مِنَا البَارِ وَمَا هَيْرِ يَبْعَارُ حَيْنَ مِنْهِا وَقِينَ عَدَافَ مُقْتِم ﴾

وقيه مسألياة

﴿ تَسَالُهُ الْأَوْلُ ﴾ يراديهم خُروح عَمَلُ وجين ﴿ لَوَلَ النَّهِ تُصَافَّو بَنْفُ وطينُو
 التحرح منها كما بأذ تماني (كليا ﴿ أَفَوْ أَنْ تَمُوجُوا مِنْهَا عَيْدُو فِيهِ ﴾

قيل الدار يعلهم الساللة إلى فوق فهمك يسمون الحروج الوابل الكامران محرج من النار أموة البار ويافعها للمعلمية الدولية على أنهم سوديت و الفوه للتأويم ، كفوته بعثل وَاللَّهِ فَى وَاللَّهِ لَهُ فَا تَطَعُوا أَمِدُ إِنَّمَا مُرَاءً عَمَا كُنَّهُ مَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللّه عَزِيرٌ حُكِيمٍ ؟ فَلْ تَعْفِيهُ مِنْ نَعْدِ صُهُو وَ الْمُنْتَعَ فَإِنْ اللّهُ يَتُوكُ عَلَيْهِ إِنَّ لَهُ عَتُولًا رَحِيمٌ ﴿ اللّهِ مَعْلَمُ اللّهَ عَلَمُ اللّهَ عَلَمُ اللّهَ عَلَمُ اللّهَ عَلَمُ اللّهَ عَلَى اللّهَ عَلَمُ اللّهَ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهَ عَلَمُ عَلَى اللّهَ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الل

في موضع اخراع الساد خراجت منها) ويؤكك هذا الوجد فرده من الدر الدرادي الل يجياجوا من الباراع يصلم اللياء

ق استألة بناسه (۱۹ مته اصحاب بدو الآية من اله سنى بعراج بدا البارامي فا باد لا إله إلا الله داخل سبل لا حلاص التأوال الآية بعدل معنى هدا بسبى من بهديدات الكنار وأدباع ما حوالهم بالكنار الإلاثان هذا المبنى المتعلق والإلاثان هذا المبنى الكنار به معنى واقد اعتبال وعلم أو عال الدى نساه فرده (وقد اعتبال مبيم) ومنا بشد الحساب وكان المبنى وهم عدات متيم لا لعبرهم الكيار الوله والكياريكم) أي التحركم والكياريكم الكنارة بها المباركة والكياريكم الالمبرهم الكيارة بالكياريكم إلى المباركة والكياريكم الالتحركم والكياريكم الالتحركم والتحركم والكيارة بالكيارة الكيارة بالكيارة الكيارة بالكيارة الكيارة بالكيارة الكيارة بالكيارة الكيارة بالكيارة الكيارة بالكيارة بالكيا

فوله معالى ﴿ رَالْسَارِينَ رَالْسَاوِمِهِ فَالْطِلِعُوا أَيْدَيْهِمْ جَرَّ مَا يُدَيِّهِ لَكَالًا مَنَ لَهُ واقدعريو حَكِيمٍ ﴾

في التعالى الأية المناهم وجهان الأولى أنه بعنى ما أوجب في الأيه المقدمة معهج الأيدي والأرم المناهم المناهم وجهان الأولى أنه بعنى ما الأيد المادة المال من الأيدي والأرام حدد على المن المناهم والتالي الداما وكل معهم أمر الفائل حيث فات المادة والمناهم المن المناهم والمناهم المناهم المناه

فو السألة الأوى في حنف المحويدي في الرفع و الوسه و بالسناران و السلوسة و على وجود الأول وهو تون سيبوية والأحمش الدعولة و والسناري والسنزلة و مرفوعت الامتداء والك عشوف والمتدير الله يتل عمكم السنزاق والساران الأن حكمهم كما ، وكذا العوب في هوله و افرانيه والرابي عاصدها كل واحدصهي الرابي توله (ام للدال باليالية الكنا بالرحم") وها . عيدي من عمر (اراللدراق وحدره) القصدال، ومنه از افرانية والرامي) والأحيار همه سيمونه التصدور هذا الفاك لأنافيله القال الابدالهامي من فيانت المداعمية . والقبالا كيوال الانكوال (افاقلموراً) حير لبندال (الراحية الذا الابداع عبد الفاد

الطابقان عوالد الأدواس الآية الشرقية على وجود الأداب الدونة بعلي صرح فقات وهو توقية (الأداب الدونة بعلي صرح فقات وجو توقة (حراء من كسنان وهذا دليل على النصية للرح حراء على قدل سافة والاجتمال الدونة على المرابة حديثة الواقعة على الدونة المحتمال الدونة الدونة الدونة المحتمال الدونة المحتمال الدونة على الدونة حكم الاونة على الدونة على الدونة معيدة الواقعة الدونة الدونة على الدونة معيدة الدونة على الدونة معيدة الدونة على الدونة معيدة الدونة على الدونة معيدة الدونة الدونة الدونة معيدة الدونة الدو

و ما القوليات و يعب الرسيوية بنيس سيء ، ويدل عليه وجود الأول المحمى في القرارة بديدة موس هيء . ويدل عليه وجود الأول المحمى في القرارة بديدة موس هيء الأنها وعلى هيء الأنها وبدئا بالقسل و القرارة بنا الأنها و القسل و بالقسل و في مواجع في المولية هيء يعب بن المرارة بنا الأنهابي بن المرارة الرسونية هيء الأنهابية المرارة المرارة المولية المولية

فه قومه الناسب له اذا إذا قليها و السبية إن والسارسة) المستد ، وحدرة هو الأساق المسترة با وحدرة المو السبية إن والسارسة) المستد ما وحدرة هو الأساق المسترة بالوموليك عبد المستد والمستوالية المناسبة والمستوالية المناسبة والمستوالية المناسبة إلى المناسبة المستوالية وعبوات الإناسبة عبد الأمر الأمر الأمر الأمر الله عبوات المناسبة المستوالية المستوالية

الأهبهان الذي ذكرية والرابع الماؤدا احترنا القراءة بالنفسانة يدن بلك هل كواد السرقة عنة الرجوب القطع ، وإذ حير، العراءة بالرقع «قابت الأية هذا الدمى ، ثم هذا لدمى متأكلا غرقة (جزاء يُه كنسة) قلب «ن القراءة طارهم آولى الحناسي أن سيسوية قال الهم يقلمون الأهم هالاهم ، والذي هم شأنه أعلى ، فالعراءة بالرفع تقتضي تعذيم ذكر كوية سارقا عن ذكر وجوب الفطع ، وهذا يفتضي أن يكون أكبر العابلة مصروف في شرح ما يتماني بحال السارق من حيث أنه بدارق ، وأمد القراءة بالتعميد داب تقتصي «ن تكون المنابة بييك القطع المام من العدمة بكونه صارف ، ومعنوم أنه ليس كمالك ، عان المعمود في هذه الأية بياك تقريح الدينة والبائمة في الرجر عنها ، طبت أن القراءة بالرقع عن المتعب عطماً ونف أعلم

﴿ السَّالَة النّبِه ﴾ فان كثير من النسرين الأصولين ... هذه الأبه بجعلة من وجود الحدها ... أن احكم معنى على السرفة ، ومطلق السرقة غير موجب لمنظم ، بن لا بد وان تكون علم السرفة ، وقائلت الكون علم السرفة ، وقائلت المحد خبر مذكور في الآية فكانت بحيلة ، وثانيه ... أنه الواجب علم الأيدى الأيان والشيائل ، وبالأحاع لا بجب علم الأيدي ، وليس عبه بيان أن الواجب علم الأيدى بالأيان والشيائل ، وبالأحاع لا بجب علمها الأيدي ولانا بهم عمدة ، وثانها ... أن البد اسم يهنا الأصلح فقط ... لا ترى ابه لو حافظ إلى يتناول الأصلح مم الكان ، وبالأحاج والأحدى والمحدة في الأصابح مم الكان ، وبالم على الأصابح والكف والساعدين الم ترقين ، وجم على كن ذلك إلى المكبور ، وإذا كان لهذا المح على علم الأكبور ، وإذا كان لهذا الإلا المحدد الأكبور ، وإذا كان لهذا المحدد الأعلى هذه الألباء ، وإذا كان لهذا المحدد الأحدى والعالم على المحدد وأن يكون عدد التكليف واقعاً على عجوع الأمه ، وأن يكون والعاً على شحص معين منهم ، وهو وأن يكون والعاً على شحص معين منهم ، وهو وأن يكون والعاً على شحص معين منهم ، وهو يتد يكون والعاً على شحص معين منهم ، وهو يتد يكون والعاً على شحص معين منهم ، وهو يتدب يؤد الومان كما يذهب الله الأكثرون ، وباللم يكن النمين مذكور الى الآية كانت الآية عملة على فلسرت المدين منهم ، وهو فلاب يؤد الرمان كما يذهب اله الأكثرون ، وباللم يكن النمين مذكور الى الآية كانت الآية عملة ،

وقال وم من منطقه الآيه ليست عيماه الته ، ودلك لأن بند أن الأقد واللام في
توله (والسارى واسترمه عاليات ممام ه الذي ه والقده في دويه (بانطموا) للجيرات عكان
التقدير الذي سرق بالتعمو بده بالم تأكد هذا بشوله نعال (جر ، بد كسنا) وذلك الكسس لا
يد وأن يكون الراه به ما تقدم ذكره وهو السرقة ، فصار هذا دبيلا عن أن منط احكم ومتطقه
هو ماهية السرعة ومعتقده أن يعم أحراه فيا حصل هذا شرف اللهم إلا إن قام دئيل متفصل
يجتمي تجميري هذا العام ، وأما توله ، الايدي و عامه فيعول المقتداد قضم الأيدي لكنه المعمد
قصد الاجام عن الدلا عبد تطعيها مما ، ولا الابتداء بالبد البسرى احرجماه من العموم

وأما فوله - المصاليد دائر التي شياه فلمول - لا بليك و بل اليد الليم المضور في اللكت ، وهذا الليم الله المضور في اللكت ، وهذا الليم أن فلولا دحم لل اللكت ، وهذا الاسم والا لا أحليج ال التقييم لقوله - الرا الدائل و مطافر الاله يوجب مصم اللكتابي في هذا لالله يوجب مصم اللكتابي في هو لوك الخوارج و إلا الدائل الذكيل ممصل

والمدائرية : رامد عاشل بايكون الخطاب مع كن واحد : وال يكون مع و خدمغين ... فقد : طاهر أنه خطاب مع كل احداء برب العمل به فيا صبار غضوصا بدلين منعصق فيقي معمولاً به في الداني

واحاصل أما تعوب الآية عامه والصنوب خصوصة بملائل ممهينة في يعص الصور هيمي حجم في قدام الرمصوم أنّ مدة القولية وأن من موان من قال (إينا عمينة فلا عميد فاقتم اصلا

و السائد الثالث في دل جمهور العمهاء العظام لا بجب الاعدد شرمين قامر المصحب ، والدينور و حدير الممرى المصحب ، والدينور و حدير الممرى المصحب ، والدينور و حدير الممرى المصحب ، والدينور ، والمعمور ، وهو عول المحموم الذي كورب كالموارج ، وقدكوا في لمسالة معموم الآية كي قررب الدينولة (والساولة) يتناول السيته سياء كانت هديه الركارة وسواة سوها من الموار الوامي غير الدرا .

إذا أب هذا فعول الرده والله بتحصيصا بدان دلك إما يحبر الواحد و باللهاس وخصيص عموم عبران يحرف الواحد وبالمباس عبر جارات وجاحة جهور العقهاء الداء حاصيا الى العول بالتحصيص عموم عبران يوجه جهور العقهاء الداء حاصيا الى العول بالتحصيص المواجه عن المحافظ عبران واحتم واحتى أو كنم صعيم مراحد القل العام الا يصلى حافظ و يصالحوه مستقة على إنه سرى حافظ و يصالحوه مستقة على مساوقة على بالك لو كان اللمروق من يكر المتعلم المراحة على بالك لو كان اللمروق من يكر المتعلم المراحة ويتصابح و يصالحون من يكر المتعلم المراحة اللهاء ويتصابح و يصلح على يراحب الساول في الحدة ويتصابح اللمروق منه في دوجها الماحد على يساوقة الأحد على المن حرر الشارات كان بالأيكون موسوعا في الحرو الاعترام إلى حدم الألمان حرر الشارات كان بالأيكون موسوعا في الحرو الاعترام إلى حدم اللها على المدر الأعدام في مراحة المواحدة ويكون موسوعا واحد القطع في مراحة الحدم المواحدة و يكون مواحد المواحدة و المراحدة و المراحدة و على مراحة المواحدة و يكون مواحدة المواحدة و بالمراحدة على مراحة المواحدة و يكون مواحدة المواحدة و بالمراحدة على مراحة على مراحة الماحدة و يكون مواحدة و يكون مواحدة المواحدة و يكون مواحدة المواحدة و يكون مواحدة المراحدة و يكون مواحدة المواحدة و يكون مواحدة المواحدة و يكون مواحدة و يكون بالمراحدة و يكون مواحدة و يكون

الشج والصداء وذلك لأن مقادير القنا والكثروعيم مصبوطة والرعا استجمر الثلث الكنار لأقا مولكمة ، ورنجا استعظ العمير صنوحا . وهذا ف الشافعي رغمه اند : لذ قال لفلاد على مال عظيم ، ثم صر بالحدة بقبل فوده فيه لاحتيال به كان مطع عبده لعاية تعره وسده احباجه اليه ، وماكات فقعير القفه والكثرة عبر مصبوطه وحساب الحكم على اقل ما يسمى الأنا ولبس لفائل أن مسمد ويتمول . كنف عور تطع اليد ! سرقه الطسوحة لمواحده ، لأد الملحقة فه حملوا هذا هنداق السريمة والمائوا البلايا كابت فيسها خسراته لايتار مر اللحب الكيف بقطع لأحل المميل من مال ؟ لم يه أجيد عن هذا المعنى بأنه الشرع إنها قطع بله سبب اله عمل الدياء، واحساسة في مرفة الك القدر عميل علا معد الأعاف الشرع بعمه بعث الدياده بهذه العنبية المظيمة ، وإذه كان هذا جواب مصولات الكارتميكن ايضاً معبولاً منان إيَّةِ مَا الْمُطَعِّ فِي الشَّلِيْلِ وَالْكُثِيرِ : قَالَ : وَمَا يَدَنَ عَلَى اللَّهِ عَلَى الصَّفَى عَمَمِ العراف هيما بخبر الواحب وذبك لأن القائدين لتحصيص هد العموم بخلفوا على وجوداء فذال الشابعي رحمه الله - بجيب الفطح في ربح ديمار بروري فيه فرنه عليه الفسلاه والسلام، الافطح الأشار لع فهمار وارقب أمو حميه، وحمه ألك الا بهوار المطع إلا في عشره دواهم مصروبة و أوى فيه قوله علمه الصلاد والسلام و لاقطع إلا في من سحن و رمظاهر عدسس اللحن لا يكود (قال مر عشرة فياهين وقاق بالك واحم واستحل اليه معمر بتلابه مراهم الروبية فيبترا وفأت اس أبي ليلي اعقدو محمله دواهم ، وكن واحد من هولاء المجهدين يطعن في الحبر الدي يرويه الأحرار وعلى هذا التقدير فهده للحصصات صاوت منعاضه بالتومب أنا لا يمتلب إلى سراء مها ۽ ويرجع ۾ معرفة حكم الله معان ۽ ن خان - دال - وليس لأحظ - نا يعو نا إن الصبحانة أرضي الله عنهم حمو على يه لا عب النهام إلا في مقدار معين. الله الأ اكبي البقاري كالديوجب اللطع يحظم بسرية أوكانا بدول أأحدر من بطع بدلا خاصانا ولوكال الإخاع متعدا فاجالف خيس التشري فيدف فرايد دراءت الصحابة وشده اخياطه فيا ينطو ناساين ، فهذا بفريز مدهب خسن البصري: ١٥٠ الأصابيك

واما المعهاء فاتيم انتماء هي آنه لا يداي وجوب المعلم عن القدر او تباحث الساهمي وهم ابقد القطح إزاريج دينار فصاعد وهو بصاب البيراه ال وسائر الاسياء بتوم به الرفال أمو حيمه واكتاري " لا تجيب القمع في ابن من مقتراً دواهم مصره عند وسوم خدها بلا الاساد مثلك رحمه أمان الرجم ديناء أو بلاك دراهم الوفال برا أنبي ابل الحسم دواهم

حجه الشاهمي وحمه الله ان طاهر موم الأو بساراق والسلافة فاطعابوا الواديها والوحب المطلح في الفابل والكتاب الأ-ب الفقياء برافقوا فيا بينهم على انه لا جيب القامح فها درياء م حيس ، فوجب الديمي في ربع دينار فصافدا على ظاهر النص) التر كنا هذا ك. و و . له همه الصلاة والسلام قال فالأفطع الأناق ربم دليار ه

و ما الذي تحلك بد ابه حيفة حد القدس بوله هنيه الصلاة والسلام الألفاح الآلي المجل الدين عليه المسلام الألفاح الآلي التي المجل المجل المتحديث عدم التراك بحر واحد غيل جمول التمي لا يجوز التالي أن أنه أن كان ثيل المحل مغذر يجترة براها كان التحديث الخاصل سيم في عدوه توله بمالي و والسارات تافستوا المتحديث المتحديث المتحديث المتحديث المتحدد المتحديث المتحديث المتحديث المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد والمتحدد المتحدد المتحدد والمتحدد المتحدد المتحدد

﴿ السانة الرابعة ﴾ قال الشافعي رهمة الله - الرحل إنا سرى اولاً قطعت بده البددي ه وي الثانية رسمة اليسوى ، وفي الثالث بده الرسوق ، وفي مرامعة رحلة طيسى ، وا - الواحديمة والشوري - لا بقصم في المرد الثالثة مالرامعة

و حتج سياسي وحمه الله يهده لإيه من وحهين الأولى الدخيرة عدة وحوت المطع ، وقد حدث في الرفائلية ، وقد حدث في المرافة المطع ، وقد حدث في الرفائلية ، فوجب المنطع في موء الثالثة ايضا ، العاقد الدالية المحتود المعدد لقولة و والسرق والساوقة فقطموا الديني الدا على الدالمين الدياسرة المحتود والساوقة المحتود الديني الدا على الدائلية وحدث هو الدعل الدالمي تعدد المحتود والمحتود والمحتود والمحتود والمحتود والمحتود المحتود المحتود المحتود المحتود المحتود والمحتود المحتود المحتود والمحتود والمحتود المحتود المحتود المحتود المحتود المحتود المحتود المحتود والمحتود المحتود والمحتود والمحتود المحتود والمحتود والمحتود المحتود والمحتود والمحتود والمحتود والمحتود والمحتود والمحتود المحتود والمحتود والمحتود والمحتود المحتود المحتود

داد دالو ... اد اس مسعود فر دادهگمرا آیمین ، فکه هذا الحکم عنف دایمج ۱۷ ق مطلق کابدی ، والله ادا الشاده جربه افران حبر الواجد

قلب القراء والشادة لا ينظع إنفاء والقوائرة ، فيحل بتصلك والعراءة متواثرة في الدائد مدخله و يصد عند أده الشاده فيست تحجه عندنا ، لأن ينظع البداليسب فراند ، إذ بو كانت فراناً لكانت سوائرة ، فتنا لوجوريا ، لا منقل منيء من العران البياعلي سبير البوائر العشع ياب طمن الروابض والملاحدة في الفران، وتعلم كان في الفران ايات داله على إمامه على بن أبي طالب رامي المداحة عمد المها عملت الدان، ولعلم كان فيه ابات داله على سنح "كثر هام الشرائع وما نقلت البناويد كان ذلك باطلا مأته فو كان فران لكان سوائر الدخليا لم يكن صوائرة قطمنا المائيس الرأن ، فيت الن المراه الشافة ليست بحجة أليته

و المبالد خاميم إدان الشاقعي رحمه الله اعرم السارق ما سرى وقال أمو حيمه والثوري واحمد وإسحن الأعجم بين المطع والعرم الدن غرم فلا مطع ، وإن عظم فلا عرم وقال ماللا احمه الله المضع بكل حال، وأما العرم فيترمه إن كان صيأً ، ولا يأذِه إن كان فصرا

حيدة الشالعي رحمه الدار الآيه دلك على أن السرفة توحب الفطع ، ودياه عبدة الصالاة والسلام ، عنى تأيد ما حدث حتى تؤدية و يوجب السيان ، وقد اجتمع الأمران في هذه السرة قوجب أن مجبع الدرجة على تأثير والصياب ، قالو المتح على أن جبع الدرج مالية المالية المثلل ، على أنا تقول إن حد الله الانجم على الحدد ، تعليل أنه تجتمع الحواء والقيمة في المسيد السلوك ، وبدليل مه لو كان المسروق بافياً وحب رده بالأحاع ، وبدل عليه أبصا أنه المسروق كان بافيا على مثلك الناس الى وقت قطع بد السارق الانتمال ، فعد حصول القطع لها أن يحمل المال فيه مقتصرا على وقت القطع ، أو مستد بني أوب رماد السوم ، والذي الأولى الإنجاب بعول المالية على وقوع القمل في الرمان عاصى ، وهذا محال القطع في الزمان

حدث ابي خليمه رحمه الله به ممال حكم بكولو هذا الفقع جراء ، والجراء هو الكاتي ، فقل دقك على أن هذا المعلع كان في جنايه السرفة ، وإذا كان كافيا وسب أن الا يضم العرم المه

ولمحوام - ان کان الامر کے تلئم لوجہ آن لا يعرم رد مسروق عمله کونہ فائيا ۽ واقعہ اعلم مالصوات

﴿ السائلة السائمة ﴾ قال اقشافعي رحمة انتقال سبيد بمثلك اقامة ا-أند على الماليث. وقال أب منيفة رحمة افتاء لا يمنال

حيدة الشافعي أن كونه (باقطنوا أيديها) هام في حق الكن ... لأن هذا الخطاب ليس بيدما يلك في كونه فنصوص بالنجس دول النجس ، وباهم الكل دخل به المرق إيضا ، ذك العمل عاق حرائد الاهام والتوى التوجيدا داينتي معمولاته في هند الاماه ربدان

السافة السابقة كه الجميع المتكنمون الدور لا إدارات الجملة على الأحداث المناسسة الأعلامية إلى الله الجميعة على المدار الأعلامية إلى الله الجميعة المدارات والراحة المالات معلى إلى المدارات المدارا

و استأن سنيم و مالي الفيولو الدي و بديلا من أنه و يدير عني الداعل المياه عليه عليه هذا احد على الداعلة إلى الدي الأمر كذلك أرم المهم يكوره مسجمة المستحدة والدوو الأهاب الدين كان الأمر كذبك بعشم أن طال الهائم بثن مسجمة بالمشتح والمعطيم إلى أنه على الداعليم عبد الرحميح بينها عمال الوديد بدان على الداعلات الحكيم بينها توابد المعطيمات المائم المحلم المعلمة توابد المعلمات المحلم المعلم المعلمات ال

ام علم الدفائرة الدلائل الكنبرة في تطلال الفرق بالاحتيط في سوره البدرة في تصلم قوله الحال لا لا تنظار الصديد تكم تلس والادل. اللا المهدمة مهنا

الله فأفراب عن كلاد المقرلة (ما أجمعا عن الدكور الحد (اقداعي سايل سكيل مسروط المده اللوية - فاللدين - يتذار دليل على مصرول العمر من الدائل برم النطح بالدائل الحد لا الكور أحمام عن السير السسكيا الماس محرال عم المعيل الاصحاب الكناد كراد الثلاثل الكائرة على المعيد . لكناد كراد الثلاثل

﴿ أَسَانَهُ تَعْمَعِهُ ﴾ فالسامينيال و فريه (حرابنا كسانكلا من عدا) ينساعي بطير حكام الله و قب الله ي غرك (ما كسيا) صريح بي الدائلهم إما وجب مصلا باسرية (الد

وجوده به دکرناه و اعدم السوره في بوليه . اس الحل فكك كتب خل مني المراتيز الله من على عسا يعم نبس

﴿ المُسْأَلَّةِ العَامِرةِ ﴿ فَوَلَهُ وَ جِرَاءَ مَا كَسَنَهُ ﴾ دنيال خاص حراء بصب لابه معمانياته ي والطّقير فاقتصوف حراء تعالهم ، وكفالت الكالا من أنها ﴾ قال سنّت باب منصوبين على الصب الذي الأعلى ، عليه الانطقو ﴾ والتقاير الخاروقية رسّلها لهم جراء كالتب كالأسي الصدائد اما قونه و و ته عربر حکیم) فلنسی ا خریر فی انتظامه ، حکیم بل شرائمه ونکافیمه قال الاصحفی کند ا فوا سوره نمائده ومی اعرابی ، فعرات هده لایه فقلت و واقع محدور رحیم) سهواً فقال الاعرابی کلام می هذا * فقلت کلام الله قال عد ، فاعدت واقع المحدور وحیم ، تهال لار صحب ، فعالت کیم هرور وحیم ، قال یا هد عربر حکیم فاتم بالقطع فلوعم ورحم ما در بالمطع

الم قال لمان ﴿ فَمَنْ قَالَ مِنْ يَمَدُ طُلْفَ وَأَصَافِحَ فَانَا اللهِ سَاوِكَ مَلِيهِ أَنَّ لَكَ عَمْنِ رحيم ﴾ وق الآية مسائل

﴿ السَّالَةُ الأَوْلِي ﴾ ديب لأَيه على أن من ناب قال أنه يَمَعُ تُوبِكُ ، قال هَا * قولَهُ ﴿ وَأَصَلَحَ ﴾ يَمِن عَني أَن جَرِدَ النُوبِةِ غَيْرِ تَعِيولُ

قاتا - افراد من فونه (ر صلح) آي يتوب بيه صاحه صافعه زعر په سحيحه حاليه خو ساتر الاغراض

﴿ السَّلَّ الثانية ﴾ إذا تاب قبل العظم كاب الشاعلية ، وهم يستقدعه "قد؟ قال بعض المالية ، التأليم المالية ، الت المالية ، التأليم المعلومة العداء الله وكان التطور الرحيم في أحر هذه الآية يدل على معوط المعمومة عدورة المدكور ، في هند اللهة على المالية على المالية المالية على المالية المالية على المالية المالية على المالية المالية المالية المالية المالية المالية على المالية المالية

﴿ النسألم المالغة ﴾ ولب الأيدعلي أن قبون النوطة هير واحد الهي التسمال لأنه ممال شنح بصواء المترابة ، والتبدح إنما بكون يتمل التعميل والاحسان ، لا باداد الواحدات

تم قال نعان ﴿ أَنَا نَعْمَمُ ﴾ فاشأله ملك الشهوات والأوض بعدًا ﴿ مَنْ يَشَاهُ وَيَعْفُرُ فَيَ يَشَاهُ وَاللهُ عَلَى كُلُ فَوْ مَا تَعْمِرُ ﴾

واطلم أنه تعالى لما وحد لطع البدوعقات الأخر، عن الدارق في التوبه ، ثم ذكر أنه يقيل ويته إلى من التوبه ، ثم ذكر أنه يقيل ويته إلى دونه إلى يقدم الدونه عن الدونه على نقصره لأنه في مقابله شدم الدونة عن الدونه عن الدونه على الدونه إلى الدون والدون ، ووجود الرحمة للقدمان والدون والدون ، ووجود الدون على الله والدون على الله والدون الرحمة المواسم على الله والدون الدون ا

واقرل: فيه يجد آخر يبطق قرقم : وذلك لأنه بعان ذكر: ياه بوله (أثم بعظم "ب الله

يَنَائِهَا الرَّسُولُ لاَيَمُولُكُ الْفَرِنَ يُسْرِعُونَ فِي الْمُعْرِمِنَ اللَّذِي فَافَرَهُ وَامْنَا بِالْوَاهِمِمْ وَلَمْ لَتُوْمِ فَلُوا اللّهِ مِنْ اللّهِ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهِ مَا اللّهُ مِنْ اللّهِ مَا اللّهِ مَا اللّهِ مَا اللّهِ مَا اللّهِ مَا اللّهِ مَا اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ الل

به طلك السموات و الأوصى و الموارسة عليه توبه إلا يعدب من يشاه وينظر على نشاه وهذا البالد على السنورسة وهذا البالد على الله وتنا المنظرة الحريق و الأنه طالك الخلق ورابهم وإشهيم به المدد هو منظر المنظرة الحريق والأنه طالك المنظرة ا

قاله نمان في با أبيد الرسول لا يجريف الدين يسترعوك في الكفر من الدين بالود الثا بأفراههم ولم تؤمل لدويتم في

اعظم الله بعان بلاين تفقى الانكانيف والسوالة ، وكان عداعلت من يعص الناس كونهم مشارعة الى الكمر لا عراد صبر وسواء على الهين دلك - وأمرة بادا لا عن الاخل دلك - مثال (يه إيما الراسات لا يجربك الدين يسارعو با في الدين - وافي الآية مسائل المنافة الأولى فه عدم أنه تمالى خاطب عسدا يؤي نقويه . يد أبها أثني في مواضعً
كثيرة ، وما خاطبه نفوله . يا ديه الرسول إلا في موضعين ١ حدهم . هما ، والثاني . فوله
(يا أبها الرسون بنع مه بول البث من ربات) وهذا احتصاب لا ست اسه خطباب مشريف
رتعظيم

♦ المسائد التابية في عرى: (لا يجزلك) نضية اليد . ويسرعون ، والعنى لا مهم ولا عمال يمسارعه الدنين في الكفر ولكن مست اختيافيم في استخراج وحود الكيف والكو في حي المسلمين وفي حدثتهم في منافقة المركب فالتي ماهيك عليهم وكاهنت شرهم . يقال . اسرع فيه الشيب وأسرح فيه العساد بمعنى ومع فيه مريحا ، فكملت مسرعهم في الكثر صدرت في إلدائهم أنصبهم فيه على سرع الوحود منى وحلوا فيه فرصة ، وقول (من الدين قالوا إصاباتواههم ولم تؤمن قالوا مناو ههم اسا ولم تؤمن ظويهم ولم ولا شك أن هؤلاء هم المعمون.

ثم ظل بعدي ﴿ وَمِنَ الدينِ هَادُووَاسِيَاعِوفِ قَلَكُدُتُ سَمِ عَوْدَ بَقُوهِ احْرِينِ لَهُ يَأْتُوكُ ﴾ وفي مِسَالِنَالِ

﴿ الْمَمَّلُمُ الأرى ﴾ ذكر الفراد والزجاج ههنا وجهيل الدول أن الكلام إنه ينم عند دوله ﴿ وَمَنْ الدَّبِي هَادِ ﴾ ثم يسدا الكلام من قوله ﴿ سَمْ عَوْنَ الْكَدَّبُ سَهَاعُولُ لَقُومُ خَرِينَ ﴾ وتقلير الكلام الا تحرفك الدين يسارمون في الكفر من السققي ومن اليهود ، يعد ثم طك وصف الكل بكريم سهاهين نفوم أخرين

 للوحه الطاني (م) ومكلام ترج عند موله (ولم تؤمن فلوجهم) سم اسداً من قوله (ومو الدين هاديا من خوب بدگذب) وعلى هذا التقدير فقوله (سياعوب) صفه عدوف و والتقدير ومن الدين هلاو (توم سياعون - وقيل - حر مشلاً عدوف ، يعنى هم سياعيان

وق السأله ساليم في بكر الرجاح إلى توقه (سياعوى تدكدب) وجهيل الدول الان معناد فادلون المكتاب ، والسمم بسمعط و براد ممه الشول اكي يقال الاستمع من قلاك اي لا كشل منه ، ومنه ، سمع الله شي خده ، وذلك الكدب عدى بعينونه هو ما عوله وؤسؤهم من الأكانيت في دين الله بعين في خريف التوراة ، وفي الطمن في محمد إللة

وَ وَ لَوْجِهِ الْبَائِي ﴾ أَنْ يَتَرَادُ مِنْ قَوْلُهُ وَمِينَاهُونَا يَتَكَدَّبُ مِنْ النَّبِيعِ مَ وَالْلَاحِ فِي قوله وَ للكندينَ لأم ني ، أَنْ يَسْتَعَوْنَ مِنْكُ فَكِي يَكْدَبُرُ أَمْلِينَا . أَنْ يَسْتَعَوْنَ أَفْتِهِ آخرين للم يأتوب) فالعين أتهم أعين وحواسيس فقوم احرين بم يأتوك وقدم بحصروا عسدك المتقلوا المهم أحيارك على هذا التقدير قوله و سياعوس لكدب) بي سياعول إلى رسوس الله ولا الأحل به يكدموا عليه بأن يمرحوا ما سمعوا عنه بالبريادة والنقصيال والتبندين والتعيير ما سياعون من رسوس الله لأحل قوم حرين من اليهود ، وهم حيون بيلعوهم ما سمعوا هنه

ادا مردت الدمية فقول - قوله (خربون الكاني مرابعت مواضعه) 1ى وضعو - حلد مكان الرحم

وفوده کمان ﴿ يعولدي الله وكيتم هذا فحدود واف نبه نؤدوه فاحدو وا ﴾ اي الله خركم عمد باخدد فاقبود له والله أمركم نابر جم فلا نقبلوا

والعدم إن مذهب الشاهمي وهم ألف إن النبب الدمي يرحم أناف الأنه صبح عن رسول الله يتم أناف الأنه صبح عن رسول الله يتم أنه أن الرسول فعد لبت المرسود ، وإن كان إلما أمر مذلك ساء عن بائت في شريعه موسى عنيه السلام وحب أن يكوف الملك مشروص إلى ديساً ، وعلم عليه وجهال الآول أن الدر سواء الله يلج لما أخيى عني ولال سريعه الشوراة في مده المسافة كان الأحد ، به في ذلك والبناء القوية و فالهاوه إلى التنشي ال ما كان

عامناً في شرع موسى عليه المسلام فالأصل عقارة إلى صريان الناسح ، وله يوحد في سرعنا ما يدب على سبخ هذا الحكم - فوجب أن يكون باقيا ، وابدا فطريق الحم العدي مثل الدقولة تعالى و وكتبنا عليهم فيه أن النفس فالنفس) حكمه باق في شرعه

ولما سرح الله تبال فطبائح هولاء اليهود فال فؤ وس يرد الله فنمه على تمنك له من الط سيئا ﴾

واعلم أن لبعد الهنية كتين لجميع أنواع التنابيد . إلا أنه عاكان هذا اللفظ مذكورة عليب أنواع كفر هذا التي شرحها لله تعالى وجب ادريكو . بداه من هذه الصنة تلك الكفريات التي تقدم ذكرها ، وعلى هذا التعابر فالواد . ومن يرد الله كفره وصلالته فلي يشدم حد على مدم ذلك عنه

ثبا أكث تدبي هذا هناب في برطك الدين لم يرد الله الديمهر صربيب إ

قال احتجاباً حديد هذه الإيلاملي أم القائماني عبر مديد الدباب على المدينة المهافير طبه لم يطهير طبعه مراسد الدباب على المدرية على المدرية على المدرية الما المدينة والمدينة المدينة ال

واما درله و اوبلك الدين بم يرد الد أن يطهر فلو يبد و بدكر و ديد وحوها الحداث لم برد الله الديد قبويم بالالصاف ، لأنه بعال علم الله لا ديد في سك الإنطاف لأنه لا شخع في علويم ، وثانها الله بدرا الله الديطهر فلويه على الخرج والعبد والرحب الدالله على كترهم ، وثالها الدياما استعاره عن سقوط وهمه عبد الله بعان ، و به غير حسست إليه سبب قبح اجماله وسود عهام ، والكلام عن هذه الوجود در عدم مرد

شم قال نمان ۾ هندي انديد جري)، وجري الباديان هنٽ سنزهند باطلاح الرسوٽ:s: علي کادينج وجودهنو من المش ، وجري اليهود فقينجتهنم بظهور گذابيءَ ۾ کيات بعن القانحالي في إيجاب الرحم وأحد اخريه منهم BANK! BY DO

﴿ وَهُمْ إِنَّ الْأَحْرُهُ هَذَاتَ عَظِيمٌ ﴾ وهو الخلوة في النار

شرقال معان ﴿ سياعون بلكنات اكالون للسحث ﴾ وفيه مسائل

﴿ السالة الأرقى ﴾ قرأ ابن كثير و بو عمر و والكبائي و السحت ﴾ نفيه النبي والخاه حيث كان ، ولرأ ابن خامر ونافع وعافيه وغرة برفع النبي وسكوق الحاه على لفظ مصلو في - صحته ، وطن صاحب الكشاف و نسخت ﴾ نفتحان ، و نسخت بكبر النبير وسكوف الحاه ، وكنه بعاب

♦ سأف التانية ﴾ ذكرو في بعقاء السبحة وجودة الأول قال الراسع حمله مي سبحة إذ استأصله » قال بمور(يستخدم بعدات) وسبيت الرشا التي كانو بأحدوبية بالسحة إذا لأن الله معلى بعدات) وسبيت الرشا التي كانو بأحدوبية بالسحة إذا لأن الله معمود البركة قال بعدان (عمل بعد الرام التاني عاد البيت عاد حرام عصل منه العاراء وهذا فريت من الرحة الأول لأد مثل هنا المرام على المستوية المستوية بالمثل قال المرام أصل السبحة شدة المرام ، يقال رحل منحوب للعدان إذا كان أكولا لا يشي إلا حالم عند الشرو كثره من قال منحوب المعدة ، وهذا أنهما فريت من قالسحة حرام بحمل عليه شده الشرو كنيه من قال منحوب المعدة ، وهذا أنهما فريت من الطمام الأول ، لأن من كان شفيد الجوع مديد الشرو فكانه يستامين كن ما يصل اليه من الطمام ويشهمة .

إن عرف هذا فتقول السحب الرشوه في الحكم ومهر اليغي وعسب الفحل وكسب احتجام وشيل الكف وشيل الحمر وثني ليته وحدوان الكاهن والاستقيام في المصيد الروي ذاك في عمر وهلي فاصلي واسن عباس وأيني هوروه وهاهنداء وراد يقصهنا وفقفي محسهم الاراضية إلى الحرام الحسيس الذي لا يكون فها يركة با ويكون في حصوله عام يحيث الإغيام صاحبة لا محالة با ومعوم أن احد الرشوة كذلك ، فكان سحتا لا محاله

﴿ لَمَاكُمْ النَّائِمَ ﴾ في قوله ﴿ سهاعرِ النَّكَاتِ أَكَالُونَ بَسَحَتَ ﴾ ويجود قال خسى كان الحَكَمُ في سي إسرائيل أذا أناه من كاد منطلا في دهواه برشوة سمع كلامه ولا ينتف الى حصمه ، فكان يسمع الكامت ويأكل السحيت الثاني قال بمصهم كان فعراؤهمم يأخذون من أغيالهم مألا ليميمواعي ما هم عليه من اليهوديه ، فالعقراء كانو يستمدون الكانييت والحقياء ويأكلون السحت الذي يخدونه منهم التألث السحون للأكاديت التي كانوا يستوب ي الدولة على إواخذهم إذا يا ﴾

"برخان ميان في قان حؤرا فاحك بينها أو اعربر عبها قائم به بعالى مده يد احضا فيها والأعراض عيها والمحافظة في المحلف فيها والأعراض عين من حاصل بالد احتلف خؤلاد الفيال عين من حاصل بالد احتلف خؤلاد الفيال عين من عين راحله والمحلف والرهاري الله في راب المحلفين والاحدة من حلد الرحم الثاني الله و فين في الله والمحلف المحلف المحلف والمحلف المحلف المحل

ف العرال البائي إله إلى الأيه عامه في كل من حدد من الكفار الله المنافض فمنهم من فالمحكم دائلة إلى المراز الإحكام فيرمسان إلى ومن قد إلى المحمي والتدمي وعائده وعطاء وآبي لكر الاصم وارو السند ، ومنهو من قال الله مساوح بموله الدائل الال على الله على حاكم الفي أو مساوحكم الراز الدائلة على حاكم السندين أند حكم بورا في القدمة إذا أعاكمها وليه ، لأن المساوح حدد الإسلام عليها صماره طبح الأما للماهدون الدين هم مم السلمان عهد إلى مده للهالي براحات على الحاكم أن يُحكم سيم من محرد إلى مناحر إلى ديداً إلى ومناحر المحرد إلى ديداً إلى ومناحر إلى ديداً إلى المحرد المح

ثم فالديميان له وإن تعريل عليب فل تسرونا بيناً إه والمملى الأيسا كالبرا لا يتحاكمون رئية الالمنت لامهل والأحقاب كالحلا مكان رحم الفادة أعرض عله والي والتكوية للم ثبو طليهم عراضه علهم وعباروة اعتبادك المان لله بعالى آنه لا تعرد فقاوتهم إلى

> ئىر قال بعان () إن جحمت قاحكى بيهم بالمستدان الله عند المستقلين ﴾ أي فاحكم بيهم بالمما -الأمنياط كي حكمت فاتراهم

أند فال بعالي ﴿ وَكُيفِ عِكْمُونِكَ وَعَنْفُمُ النَّاوِرَاةُ فِيهِا حَكُمُ اللَّهُ ﴾ وفيه مسالتان

في السألة الاورام هذا العجب من القائمان بيبه هينه الفيلاء والسلام سحكيم اليهود إياه يعد علمهم به إن التوراه من حد الارابي ، ثم تركهم هيوان ديب الشكم ، فللطوا هي يعتقلونه حكي حد إن ما مطاوية واطلاط اللوحمة، والاحراء لايو جهلهم مطاوعم في هده الواقعة من وجود - حدف اعدوهم عن هكم كتابهم ، والثاني - حوامهم إل حك من كانوا ينتقدون فها له داس ، والتأليب - اعراضهم عن حكمة للبدال حكموم ، جيان العد عقال حال جهدهم وقددهما فقلا وغنو اينم معمول بهم العن كتاب الطاومان المحافظات على أمن الفاء وفهنا موالدي

أأسؤان الأون و فراد و عهد حكم الله) با مراسعة عن الأعراب ال

قطواب إما سيمست حالا من اثنو م، وهي مبدأ حياها عندهم موزما سيرتمع خارا هيها كفولت معددهم التوراة باطمه بحكم الشيمان موزما ال لا بكور ما عن ويكون القصود الدعدهم ما بعيهم عن التحكيم ، كي بمول ١ عندك ديد يتصحك ويشر مليك بالمدرات فإ تصيم يغيره ٢

﴿ النَّوْلُ النَّاسِ ﴾ تم أنت النُّوراد؟ والقواب ... لأمر فيه مبنى على عناها اللَّمَة

﴿ النَّمَالُهِ الثانية ﴾ حدج هاعه من الحدية بهذه الأنه على "ن تحك "توراه وثر ثع من قباتاً لازم عليناً ما لي يستح وهو صعيف ، ولو كان كذنك لكان حكم التي راة حكم القراب في وجود طلب الحكومة - لكن الشرع عن من البصر فيها - ول الراد هذا الأمر - فاص وهو الرجم ؟ الأمم طنو الرخمية بالتحكيم.

شسم فسال تعسان ها شسم رئوسون من يعلد ذلك وب أرثاث ما لوثير في المند ذلك وب أرثاث بالزمين في دوله (ذلك) اشارة بي حكم بالزمين في دوله (ذلك) اشارة بي حكم الترك الدولة (ذلك) اشارة بي حكم الترك الدولة والدولة إلى السحكيم ودولة (وما الرئك بالإمبين) به رحولة الأول الدولة والدولة والدولة والدولة والدولة بالإيان بها و وظالتي ما ونشك مالؤمين الحل ماليم الماليمين ال

مم الحراء الحادي عشر ، ويليه ال شاء الله معمل احراء الثاني عشر ، ، وينه قويه معمل ﴿ إِنَّا الرَّاءُ اللَّهِ إِلَا فِيهَا همين ويور ﴿ مَنْ سُورِهِ المائدَةِ - اعمان الصاحق إكبيانه

غهرس الجزء الحادي مشر

من التقسير الكبير للإمام الفخر الرازي

		444
		100

قوت تعالى اب أيها الخين أصوا إذ صريم في سبيل أنه صينواه الآية

قوله ثمثل وتبتغوال حرض الحباة السفاه

عرف تصالى وهبينسوا إن الدكاد يمسا ٩ تملمون حمراه

قبله تمك ولا يستم بي القاعبدون من اللسين غير أولى الصرو والمعاهدوناه 441

غواه تعالى دهمل المجاهدين بأمراضه Ă, وأنشيهما الأبة

١١٠ قبل تعاق وإن الذبي نوفاهم الملاشكة ظئل أنسهما

١٣ قوله تعالى وفأولئك عسى الله أن يعقب

14. قوله معالى درمن بهاحر ال مبيل الله ه

17 قوله نمال دويدا ضربته في الأرض اليسر خليكم جناح أن تقصروا من الصبلاله 4.3

١٤ قوله تعالى مرازا كنت فيهم فأنبت قسم المبالاتم الأمة

14 فوليه تسالي وإن المسلاة كاست حلى الؤمنين كنابة موقوناه

٣١ قول تبدل وولا تهنوا ل ابتصاد الضويه 130

- ٣٣ الوك تصال وي 1 أوك إليك الكمات ماختىء الآبة
- ٣٥ قوله تعالى دولا تجارل عن الدين بختاب ن أغسهما
- ٣٦ قولُه تعالى ويستجهونَ من أغاص، الأية ٣٧ قول تعالى وهما أنام هؤلاء خلاص 1000
 - ها فهله لعالى دومر مصل صوء الأية
- ٣٩ قوله تعالى ووهر بكسب جماه الأية قول تعالى الا عبر في تشرمن شيواهية
- 22 قرق تعالى ورسن يعصل ذلك ابتة ا-مرضعة ألية د
- £7 قوله تعانى دوس بشاقق الرسواء، الأية
- ه، قوله تعالى وإن الله لا يعقر أن بشرك يعه
- ٧٤ قوق ثقال العه الله وقبال كأتحلث من عبادك نصيب مقروصاه
 - قوله تعالى بيعدهم وينبهم الآية
 - ١١٥ قوله لعالى دليس مامايكس الآية
- ٥٢ قرفه تعالى اص يعمل سوما بيز بده الاية
- ٥٥ قوله تعالى دوس يعمل من الصاحات مر ذكر أو أشي 4
- ٥٩ لوله تعالى دومن أحسى ديناً ان أسلم وحيب الله الأية

فهنرمن الجنزء الحبادي مشرمن التنسب الكبير للامام المعتر الراذي

Sec.

مشجة

۸۷ فوله تعالی بها آیها البدی آهنبوا لا تنفذرا الکلوین برلیانه الایة

۸۹ فول نمال دين افانقس يي افستوال الأسمل دالاية

٨١. لوله نعاق وإلا اللبير ناموا وأصفحونه

٩٦ الوله تعلق الا يجب الله بخيهم بالسوء.

١٤ فوله تعالى اين تنفوا حراً أو مخفوه

47 انوایه تصلل وی افیقین یکفت وی باف ورسله الآیه

40 لوله تعالى دواللين اسوا دن ورسانه

٩٧ قول: تعناق دوقالنا قام لا منطوا في المستاد

٩٨ قوله بصل دهي لقضهم بث لهم وكمرهاه

٩٩ قوله نصل دوسكم هم وقوطم على مريمه

١٠٠ قولة تعالى موقوضم إننا قالب السيحة اللانة

۱۰۱ قرآه تجانی دو پان اطبیق مخطفوا هید تخی شاك سند

 الا فول تمال دو إن من أخل الكساب إلا الواسع به قبل مرتبد الأبة

١٠٩ توله تعلق معيقالم من المذين هادياء الآية

۱۰۷ مولد تعالى بالكن الراسيخون في اعماء ه ۱۰۱ تولد تعالى بهار ارجمه إلىث كها أجحمه إلى توجه الإنق 48 قول تعالى دوائط الله إمراههم حاولاه

۱۹۰ فوله العلى مونظ ما إن السنموات وما في الارض:

١٣ - موله نعالي دريستعنيناك في السدر، الأبة

70 فرق تعلي دواق فرأة حقت من يطهة الشوراء الآية

۱۸٪ فوله تعالى دولن تستطيعوا أنز تعدثوا بين النساء ولو حرصته، الأية

٦٦ قرله تعار دوكان بنا والسعا حكيا ه

 كوله نعال دوث ما إن السموات وما إن والأرض ولقت وصيما السذين أرتسوا الكتاب؛ الأبة

٧٣ قرله تعلى معن كالزيريد تراب الدبياء

 الوله تعالى ديا أبيد السفين أمنموا كوسوا قوامين بالفسطه الأية

علا قواء تعالى ويذأبها التبين الموا الموا باللاه

٧٨ مإن العمن أسوائم كفرواء

أوله تعالى ميشر للمنفئ بأن هم هدات:
 ألية

الرق تعالى «الدين يتحدّ» في الكافس من أوليا».
 أوليا»، الآية

اورته نعال دوقد بزاء عليكم إلى الكداب
 أن إذ مستمر آبات الله الأبة

٨٣ فوله تعالى د النين يترجمون لكم ، الأية

قال بمال حراقا فاحرا إلى الصلاة الدوء
 كسال ،

هم قرله نمال استهمین بین دنک الای

فهرس الجزء أغلني عشرمن متضير الكبير اللاماع العخر الواذي

Sail a

-

١٣٩ قوله تعلى واليوم ينسى الذين كفروا من دينكم!

٩٤ قوله تعال واليوم أكملت لكم دينكم.
 الأية

124 قرل تعلى وقسن اضطر في شمصة <u>.</u> الآية

١٤٤ فوله تعالى ويسألونك ماذا أحل شبه

120 قوله تعالى دومها عقمتهم من الجموارح مكلمين،

١٤٨ قوله تعالى البوم أحل لكم الطيبات.

١٤٩ قرله تعالى اوالمحصنات من الرِّصات

م 14 لموقه تعالى دومن يكفر بالإيمان تقد حيط عمله:

۱۵۳ فوقه تمال دیا آیها افترین آسوا إف قستم ایل اتصالاتا ماخسلوا رجوهکم وآبدیکم ایل المرافئ الآیة

۱۷۰ قوله تمال دراد کشم مرصی او عل سعر:

199 قرله لحال وقلم شدوا ماه ويمسرة صعيداً طيناه

- ١٨٠ قول الغالى: البجد بل عليكم من حرجه الآية

۱۸۳ قوله تعالى وواذكر وا سمسة الله عليكم وميلك،

1941 تموله نعالي ويا أيها الدين أمنسوا كونسوا قومين نه شهيدا، بخلسطه الأية 1941 تموله تعالى وجد الله الذين الأية ۱۱۹ قوله تعلل دوكلم الله موسى تكلياه ۱۹۱ قوله تعلل دوسالا ميشرين ومنذرين:

۱۹۴ قوله تعالى ولكن الله يشهد بمنا أشرال إليك الأية

 الله تمالي وإن الذين كنر وا وصدوا هن مييل الحده الأية

110 قوله تمال ديا آيينا النباس قد حامكم الرسول بالحق من ريكم، الآيا

197 قراء تمالي مِنا أحل الكتاب لا نظوا في وينكره الآية

119 قوقه تعمل الن يستشكف السبح أن يكون عبداً إلله الأباء

۱۳۱ قوله تعالى ديا أيها الشاس قد حادكم برهافه

197 قوله تملل ويستفتونك في الله باشكم في الكلالة:

مسورة الأبائدة

180 لوله تعلق بها أينا الذّي أمَّـوا أوضوا بالطّيدة

۱۲۹ قرله تعلق وأحلت لكم بيهمة الأنعام: ۱۳۹ قرله نعال وإلا دا يتلي عليكم عبر محل الصيدو الآية

 ١٣٠ قول تعلل ديا أبها الذين أمنوا لا تعلوا شمائر الله الآية

۱۳۳ قوله تعالى دولا نجر منكم شأن نوم: ۱۳۵ قوله تعالى دهرمت عليكم البنة والدم:

فهر الجرء فطائدي عشرس لتقبسير لكسن اللامام المحر الوازي

مغجة

.

۱۸۶ فیله تعالی بها آبیا اندیس آمندوا اذکروا حدة ان علیکه،

۱۸۸۸ موقه ثمال دولفظ أحد الدعيشان سي رسر قبل د الاية

111

194 هولته العمال دومين النصبي فالنوا إسماً: انصاري أحدًا ويتاقعوه

14.8 هوله انعاني ابنا آهل الكتاب لد جادكم رصوفيا بدس لكم اكثراء

۱۹۵ موله تعالى القد كلم القبير فللودون الله هو السبح إبر مرسم

۱۹۹ دوله تعان اوقالت النهاود والتصالوي محى بناء الله وأحباؤه الابة

 الله أوله العالى ديد أحل الكتاب قد جذاكم رسولنا بدئ لكم حل ضرة على الرسار ا الإلهة

٠٠٠ فولد تعالى والأية

٣٠١ قوله لعسل ديا فوم كالتنسوة الأرض التدب

۲۰۳ قوله تعلق اظائوا به موسی إن هیها قوماً مسترس، الگیة

۱۰۰۳ فَوْلَهُ تَعَالَى (إِنَا لِنَ يَدَعَلَهُمُ الْإِدَامِينَ دامرا فيزاء الآية

٣٠٣ درله تعلق وقال ووينا الرمنة عليهمياء الأرز

۱۰۸ قوله تعالی د واش علمهم به ایسی آدو باحزه الایه

۱۱۷ قوله تعالى دانس بسطت بلى بدئته الآية ۲۱۳ قال شدان وازس أريد أن صوء بالنسي وانسات ، الآية

۱۹۳ موله تمالي ومطوعت له سب قتل احيده الآية

1912 قوله ندائي دسمت الله عراب. -لاية 1917 قوله تصائي دمن أحل دلك كســــاعلي سي السرائيل - الاية

134 قرقه عملل دالها حزاء الدين بُعدُ يون الد ورسوله و الإية

٩٣٤ عوله تعلل ديا أيها الدبن أمنوا دغو د... واشتوا إنه الوسيلة، إلاية

۳۲۷ فوله تعالی وای المدس کظروا در ان ف مه فی الأرض جمیدا،

194 موله نماني دوانسراق والسارقة الأية. 194 قوله نمان دفين الب من بعد اللماء 199 قوله نمان ما أبها الرسوق (* يُعرفك القبيل يسترعون ل الكما

١٤٠٠ قبله نمال دوس يرد الله عنته،

۱۱۳ فوله تمنی درانت ایکمرنگ و مدمنی افترراه مهاسکه بنزه